

مہفواتِ سکرالوی

نمبر (۲۸۱)

۲۸۱

مصنفہ سکرالوی

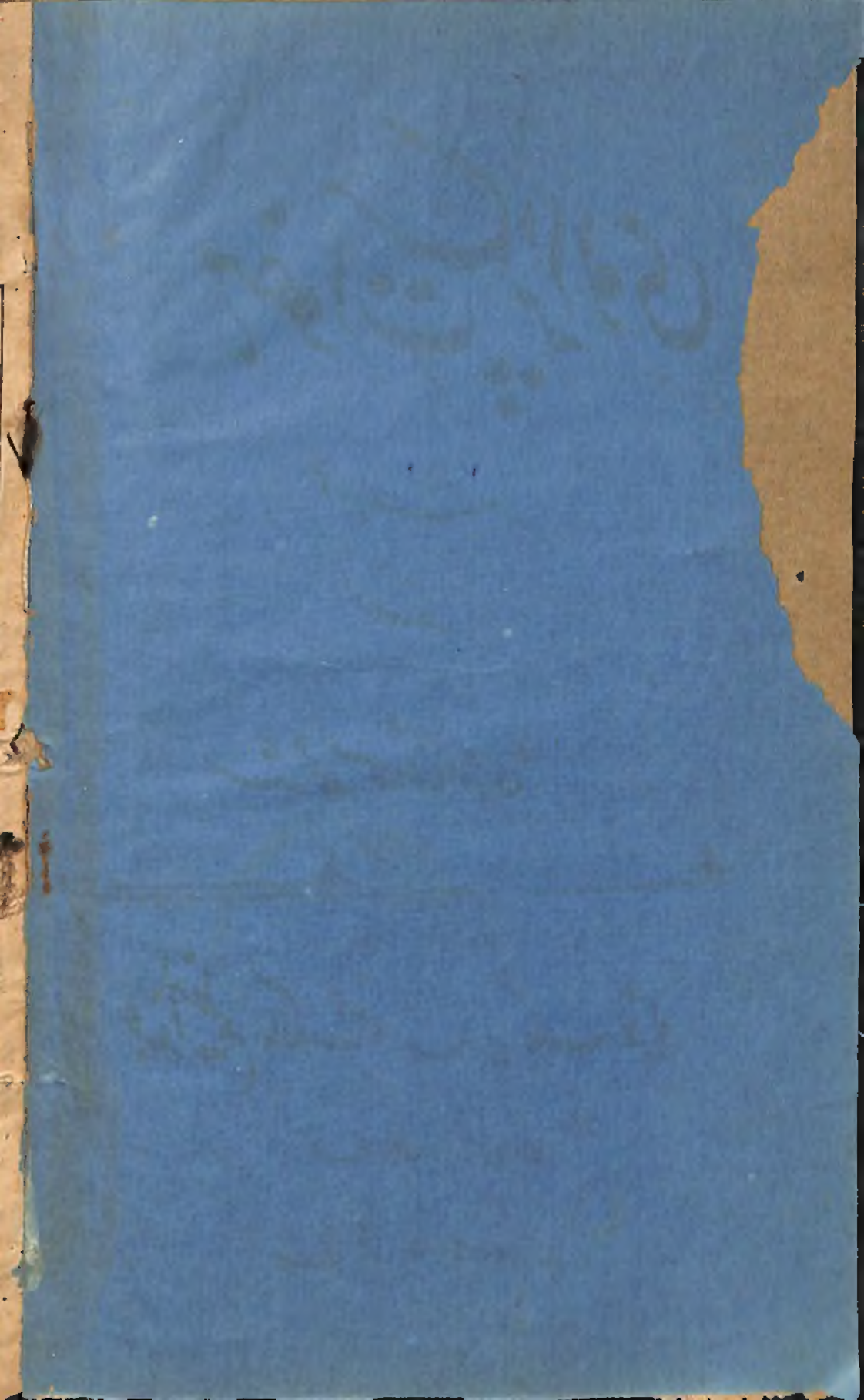
سید محمد حسن رضا امری

لکھنؤ کاپی

عبدالعظیم مالک احمدیہ بک ڈپو

قساویان دارالامان

قیمت پانچ روپے صرف
۱۰ دو حصے ایک روپیہ



فَتَاوَا وَجْهَ الشَّيْطَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

واضح خاطر خاطر ناظرین ہو کہ کچھ عرصہ سے شہر لاہور میں مولوی عبداللہ صاحب جکیر الہی
ایک رسالہ بنام اشاعت القرآن جاری کیا ہے جو نفس الامری محض اضاعتہ القرآن ہے اگرچہ مولوی
صاحب کے دعویٰ کا ابطال تو ہم رفیقہ الوداد فی الناسی بخیر العباد میں جو الحکم نمبر ۱۷ جلد ۱
مورخہ ۳۰ اپریل ۱۳۷۷ء میں مندرج ہے ایسا کرچکے ہیں کہ اسکا جواب آج تک مولوی صاحب
نہیں ہو سکا چونکہ سنتہ اللہ ہی ہے کہ جس زمانہ میں کوئی مامورین اللہ مبعوث ہوتا ہے اس کے مقابلہ
میں انواع انواع کے وسوساں خناس کی اشاعت بھی دنیا میں کثرت سے ہو جاتی ہے تاکہ الحق
کی جنگ الباطل کے ساتھ واقع ہو کر نظارہ جائے الحق و زهق الباطل ان الباطل
كان زهوقا کا ہر ایک اہل بصیرت پر واضح ہو جاوے بلکہ مامورین اللہ جب ہی مبعوث ہوتے ہیں کہ دنیا
میں تمسب ابلیس کا شیوع کثرت سے ہو جاتا ہے ہم اس مسئلہ کو آیات الرحمن لنسج ما یلقى الشیطان
میں ثابت کرچکے ہیں اور یہی سر ہے اس امر الہی کا کہ قَدْ اَفْرَقْنَا الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ جو واجب التعمیل ہے اور یہی تمیل کیلئے قاری قرآن بوقت شروع کرنے
تراویہ قرآن مجید کے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بصنع مختلفہ اولاً پڑھ لیتے ہیں
یہی راز ہے ختم کرنے قرآن مجید کا سورہ قل اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلٰهِ
النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُّوَسْوِسُ فِیْ صُدُوْرِ النَّاسِ

مِنَ الْجَنَّةِ وَالتَّائِبِينَ پرتا کہ الہام الہی خلط و سوس خناس سے محفوظ رہے مولوی عبداللہ
 صاحب کی تفسیر القرآن وغیرہ کو تو مینے ابھی تک نہیں دیکھا ناں البتہ پانچ نمبر اشاعت القرآن کے سب
 فرمایش ایک محب لاسہوری کے مطالعہ کیے ہیں ان پانچوں نمبروں میں جو کچھ تلبیس النجی کا ابطال کے
 ساتھ کیا گیا ہے اُسکا اظہار انشاء اللہ اس رسالہ میں بحولہ وقوتہ بلا ترتیب نمبروں کے کیا جاوے گا کیونکہ
 بالفصل ہم نمبر پانچ اشاعت القرآن میں نظر کرتے ہیں جس میں صفحہ ۱ سے صفحہ ۲ تک مولانا عبد اللطیف
 صاحب شہید رحمہ اللہ کی شہادۃ کو اپنے زعم فاسد میں حرام موت ہونا مؤلف نے ثابت کرنا چاہا ہے
 لہذا اُسکا ابطال نصوص قرآنیہ سے ہم بحولہ وقوتہ انشاء اللہ تعالیٰ یہاں کرینگے اور جس قدر درجہ تک
 آیات القرآن اس بارہ میں کیے گئے ہیں اُن کا اظہار کا شمس فی نصف النہار انشاء اللہ تعالیٰ ناظرین پر
 واضح ہو جاوے گا شاید بہدایت اللہ اس وجہ اور تلبیس سے مدعیان اہل قرآن محفوظ و مصئون ہو جائیں
 علاوہ یہ کہ وہی آیات متمسک بہا اُسکی اسکے مدعا کو باطل کر رہی ہیں اور ہر جگہ اس جگہ پر یہ ضرورت نہیں ہے
 کہ اولاً حضرت اقدس کا مہدی معہود اور مسیح موعود اور مجرذ الوقت امام آخر الزمان ہونا ثابت کریں یا واقعات
 سند جرحہ تذکرۃ الشہادتین کی تفحیم کے درپے ہوں کیونکہ یہ ہر دو امر ایسے واضح ہو گئے ہیں کہ قُلْ تَبَیَّنَ
 الشَّامِدُ مِنَ الْغُیِّ کے مصداق ہیں علاوہ یہ کہ اسی لیے مولوی صاحب ان ہر دو امر کا انکار بھی نہیں
 کر کے بلکہ دونوں امروں کے قائل اور مقرر ہیں گو فرضنا ہی یہی دیکھو اقرآن کا صفحہ ۱۸ سطر ۲۶ میں
 بریں الفاظ لکھا ہوا ہے اگر یہ واقعات صحیح اور درست بھی ہوں اور مرزا صاحب بھی
 فرض لے مسیح موعود اور رسول اور نبی اور ملہم ہوں تاہم عبد اللطیف حرام موت
 ہے اور عبد اللطیف نے اپنے ایمان پر اصرار کرنے میں قرآن مجید کا خلاف کیا ہے
 انتہائی بلفظ ظہار اور اسی صفحہ ۱۸ میں یہ عقیدہ اُسکا لکھا ہوا ہے اگر کسی مؤمن کو کوئی ظالم کافر
 مجبور کرے کہ تم اس ایمان و دین سے پھر جاؤ ورنہ تمکو قتل کیا جاوے گا تو اُسکو اپنے
 دلیں ایمان پر قائم رہنا چاہیے لیکن زبان سے انکار کر دینا چاہیے تاکہ وہ قتل سے
 بچ جاوے الخ الخ - ہم اول نصوص قرآنیہ سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ تمام مؤمنین کا ملین اور محسنین کا
 دستور العمل حسب فرمان واجب الاذعان اللہ تبارک و تعالیٰ کے یہی رہنا ہے کہ واسطے تائید دین اسلام اور
 حفاظت اپنے ایمان و عرفان کے اور واسطے اعلا حکمتہ اللہ کے حتیٰ کہ واسطے تقیل اُس فرمان الہی کے جو کہ

نذر بقیہ الہام یا رب کے پہنچا ہوا قصص کلام الہی میں وہ فرمان موجود ہوا اپنے مال اور جان اور
 آخرتہ اقربا اور تمام محبوبات کو فی سبیل اللہ صرف کرتے رہے ہیں اور کمال ایمان اسی کو اعتقاد کرتے
 رہے ہیں کہ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ
 اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ترجمہ تفسیری جب تک کہ تم خرچ نہ کرو گے اُن چیزوں میں سے جو تم کو محبوب
 ہیں خواہ مال ہو یا جاہ ہو یا نفس اللہ تعالیٰ کے راہ میں تب تک اللہ تعالیٰ کی برائی یعنی رحمت
 اور رضوان کو ہرگز ہرگز نہ پہنچ سکو گے اور پھر ان اشیاء میں سے جو شے کہ تم خرچ کرو گو بیشک
 اللہ تبارک و تعالیٰ کو اُسکا پورا علم ہے یعنی اُسکا اجر ضائع نہ جائے گا۔ اس آیت میں لفظ مَا
 جو الفاظ عموم سے ہے اور لفظ شے کا بھی بموجب مسلک اہل قرآن کے ایسا عام ہے کہ جان اور مال
 وغیرہ سب کو شامل ہے جیسا کہ آیت وَ تَزَكُّنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنَ لَكَ شَيْءٌ كَيْ تَقْضِي
 بَرَّ زُورٍ وَ شُورٍ سے عموم شے کا بیان کیا کرتے ہیں و الایات وَالْمُصَوِّصَاتِ الَّتِي تَدْرُكُ
 بَطْلَانِ دَعَا هَذِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا عَن اِبْرَاهِيمَ قَالَ يَا بَنِيَّ اِنِّي
 اَرَا فِي الْمَنَامِ اِنِّي اَذْهَبُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَا قَالَ يَا اَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمُرُ
 سَيَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ فَلَمَّا اسْلَمَا وَلَهُ الْجَنَّةُ وَ
 نَادَى نَبَاهُ اَنْ يَا اِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّيَا اِنَّا لَكَا لِكُجْرَى الْخَيْرِ
 اِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبْتَلِیْنَ وَ قَدْ تَبَيَّنَ بِذُنُجْ عَظِيمٍ وَ تَزَكُّنَا عَلَيْهِ فِي
 الْاٰخِرِينَ سَلَامٌ عَلٰی اِبْرَاهِيمَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِیْنَ اِنَّهُ مِنْ
 عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیْنَ ترجمہ تفسیری حضرت ابراہیم نے کہا اب چھوٹے بیٹے میرے میں خواہ
 میں دیکھتا ہوں کہ تم کو ذبح کر رہا ہوں مطلب یہ کہ مجھ کو تمھارے ساتھ شفقت تو بہت ہے مگر چونکہ روایا انبیاء
 کی حق ہوتی ہے لہذا شفقت پر تعمیل امر سے مقدم ہے تم بھی بیان کرو کہ تمھاری کیا رائے ہے یعنی آیا دعا
 طلب عفو کر اس از نزع کو رد کر سکتے ہو بیٹے نے جواب دیا کہ آپ کو جو حکم ہوا بلا تا مل اسکی تعمیل کیجئے اور
 اس بارہ میں مجھ سے شفقت کر کر کے طلب کیجیو اور اس تعمیل امر سے مجھ کو کچھ کراہت نہ ہوگی بلکہ مجھ کو آپ صابر
 و مستقیم پائیں گے پھر جب دونوں باپ بیٹے تعمیل اس امر پر آمادہ و فرمانبردار ہو گئے اور بات نے
 بیٹے کو واسطے نزع کے پیشانی کے بل چھاڑا تو مجھ کو یہ تعمیل امر بہت پسند آئی اور ابراہیم کو بچا کر رکھا

مرحبا سے ابراہیم غصے اپنے خواب کو خوب سچا کر رکھایا اور ایسے نیک بند و نکو ہم ایسا ہی بدلہ دیا کرتے ہیں جیسا کہ نگو: یا ہے بیشک یہ ابتلا یعنی فوج فرزند پر ایک رویہ کے سبب آمادہ ہو جانا کھلی ہوئی آزمائش ہے ابراہیم کو ایک بڑی قربانی کو اسمعیل کا فدیہ دیا اور آئینہ الی امتوں میں اسکا ذکر خیر باقی رکھا یعنی ابراہیم پر سلام قیامت تک ہوگا ہم نیک بند و نکو آئندہ بھی ایسا ہی بدلہ دیں گے جیسا کہ ابراہیم کو دیا اور جو لوگ ایسی استغاثہ کے منکر ہیں وہ ایمان سے خارج ہیں اور ابراہیم تو بیشک ہمارے بند و مومنین میں سے تھے۔ **ف** مولانا عبد اللطیف صاحب کا قصہ شہادۃ قصہ ابراہیمی مندرجہ آیت مذکورہ سے از حد درجہ مشابہت در مشابہت رکھتا ہے۔

مشابہت اول۔ حضرت ابراہیم اول نے اپنے ایک بیٹے کو فوج کرتے ہوئے رویا میں دیکھا جس کی تشریح ایک دنیہ کا فوج کرنا تھا جو اسطیر حیرہ واقع ہوا اور حضرت اقدس نے جو ابراہیم ثانی میں دو بکر اور کافج کیا جانا دیکھا جسکی تعبیر و خاص بیٹوں کا فوج ہونا تھا اور وہی واقع ہوا۔

مشابہت دوم۔ حضرت اسمعیل فوج اللہ نے بڑی خوشی اور رضامندی سے اپنے فوج ہونے کو بڑی خوشی سے تسلیم اور قبول کر لیا کما قال تعالیٰ **اَبَتِ اَقْبَلْ مَا تَوْحَرْتُ لَكَ فِي انْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّكَايِرِ** اور حضرت ابراہیم ثانی کے روحانی بیٹوں نے بھی اپنا ضمیر و استقلال ایکدمت تک ظاہر کیا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت مضاعف و مضاعف ثابت ہو۔

مشابہت سوم۔ قلمنا اسلما چونکہ صیغہ ثنیہ کا ہے لہذا اس فرمانبرداری کی اسناد حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل دونوں کی طرف ہے اور یہاں پر بھی **شَا تَا تَنْدَحَا تِ صِغَةِ ثَنِيَّةِ** کے موجود ہیں جو نہایت فرمانبرداری پر دال ہیں کیونکہ مصداق لفظ **شَا تَا** کا زبان عرب اطاعت و فرمانبرداری میں مشہور ہے۔

مشابہت چہارم۔ مولانا عبد اللطیف شہید پر جو مصائب واقع ہوئے اور بلائیں پیش آئیں ان کا عظیم ہونا تمام اخبارات سے ثابت ہے دیکھو تذکرۃ الشہداء تین اور سر الشہاء تین وغیرہ کو لہذا یہ ابتلا بھی مصداق ہے اس آیت کا کہ **اِنَّ هَذَا اَلْمُؤَلَّا تِ الْمُبِيْنِ** جو قصہ ابراہیمی میں بیان فرمایا گیا ہے۔

مشابہت پنجم۔ استیبارک و تعالیٰ قصہ ابراہیمی میں فرماتا ہے **وَتَرْكُنَا عَلَيْكَ فِي الْاٰخِرِيْنَ سَلَامًا**

علیٰ ابراہیمؑ مولانا عبد اللطیف فریح السیر بھی اسد تعالیٰ کی طرف سے قیامت تک سلام پہنچا رہا ہے
ثبوت کامل اسکا یہ ہے کہ سب سے بڑا سلام اس فریح السیر حضرت مسیح موعود امام الزمان کی طرف سے
صادر ہوا جو بواسطہ تذکرۃ الشہادتین کے شائع ہوا اور قیامت تک باقی رہیگا اور پھر کل جماعت احمدیہ
کی طرف سے انہیں سلام واقع ہوتا رہیگا جو اب قریب دو ڈھائی لاکھ کے ہیں اور آئندہ کو یوں ہی
کل دنیا میں یہ جماعت پھیل جائیگی اور ہر سال ہر الشہادتین بھی بواسطہ رکوع دوم سورہ یسین کے
انہیں سلام پہنچاتا رہے گا اور علاوہ برعلاوہ یہ کہ صدق شہادت اس فریح السیر قصہ ابراہیمی
مندرجہ قرآن مجید نے شہادت کاملہ اور صادقہ دیدی لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے سبب
مصدق ہونے اس فریح اللہ محمدی کے ساتھ فریح السیر ابراہیمی کے قیامت تک سلام پہنچا رہیگا
مکا قال اللہ تعالیٰ انا کذلک یحییٰ المحسنین +

مشنا بہت ششم - مولانا عبد اللطیف فریح السیر کو مکاشفات اور الہامات بھی اس قسم کے ہوئے
تھے کہ وہ اس سلسلہ احمدیہ کی اشاعت اور ترویج میں مقتول اور شہید ہوں گے دیکھو تذکرۃ الشہادتین
اور نیز الشہادتین کو اور فریح السیر مدح نے نہایت کامل طور پر اپنے ان مکاشفات اور رویا الواسعہ
تبارک و تعالیٰ کی راہ میں اعلا کے کلمۃ اللہ کے لیے پورا بھی کیا جیسا کہ قصہ ابراہیمی میں فرمایا گیا ہے
و نادیناہ ان یتا ابراہیمؑ فذکرت الٰہ با انا کذلک یحییٰ المحسنین
مشنا بہت ہفتم - اس فریح السیر احمدیہ کا جواب بمقابلہ جابر ظالم کے یہی رہا کہ میں اپنے ایمان کو بعض
حیات جسمانی یا دولت دنیاوی کے مرکز ہرگز ترک نہ کروں گا و کذا ایں یہ وہی استقامت اور کمال ایمان
ہے جسکی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انک من عبادنا المؤمنین +

مشنا بہت ششم اس قصہ فریح کے بعد حضرت ابراہیم کو یہ بشارت دی گئی تھی و بشرناک باسحق
نبیاً من الصالحین یہاں پہنچے ابراہیم محمدی کو الہام شانات تذبحان کے بعد یہ بشارت
دی گئی ہے جو برابری احمدیہ میں مندرج ہے کہ عسیٰ ان یتکونوا شیخاً و هو خیر لک من ک
نتیجہ انشاء اللہ تعالیٰ دوبارہ ظہور دین اسلام کے وہی ہوگا جو حضرت ابراہیم کے بعد درجہ انبی اولاد
صالحین کے جو مامورین اور مقررین الہی پیدا ہوئے واقع ہوا تھا جیسا کہ مکاشفات حضرت ابراہیم
مندرجہ تذکرۃ الشہادتین میں مذکور ہے جسکا تخم اب زمین کابل میں بویا گیا ہے۔

مشابہت تھم اسوقت اُمت محمدیہ کے باعتبار زیل کے دو فرق ہیں ایک فرق تو نجری ہے جو نزول عیسیٰ سے محض منکر ہے اور جن احادیث صحاح میں نزول عیسیٰ بن مریم کا آیا ہے ان احادیث صحاح کو بھی رد کر دیا ہے بلکہ خود حضرت عیسیٰ کی ولادت کو بھی بغیر باپ کے تسلیم نہیں کرتا وغیرہ وغیرہ یہ فرق تو محض یہود و مسیحی ہے جو حضرت عیسیٰ کے منکر و کذب رہے اور دوسرے فرق نے حضرت عیسیٰ کو آسمان پر چڑھا کر صفات الوہیت میں شریک کر رکھا ہے جیسا کہ ہمارے رسائل میں شرح طور پر اس فرق کے عقائد مذکورہ نقل کیے گئے ہیں یہ فرق اس اُمت محمدیہ میں نصرانیۃ کا شعبہ ہے لیکن حضرة اقدس نے اس افراط اور تقصیر کی اسی اصلاح فرمائی ہے کہ جو صراط مستقیم تھا اسکو واضح فرمادیا اور غضوب علیہم اور ضالین کے راستہ غضب اور ضلالت سے اُمت محمدیہ کو بچا لیا لہذا حضرت اقدس اور آپ کے متبعین صادقین کو اور خصوصاً صحیحین مندرجہ تذکرۃ الشہداء میں کو حضرت ابراہیم کے ساتھ نہایت درجہ کی مناسبت ہو جو نہ یہودی تھے نہ نصرانی اسی لیے الہامات شائعہ مندرجہ برہین میں آپکا ایک نام ابراہیم بھی رکھا گیا ہے ماں مولوی عبدالرحمن صاحب شہید اور مولانا عبد اللطیف صاحب فریج السکر کو حضرت اسماعیل کے ساتھ بھی زیادہ تر مناسبت ہو جو الہام شائکان تذببحان کے مصداق ہیں اس مشابہت تھم کی تفصیل آیت ذیل میں ہے **كَمَا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی مَا كَانَ اِبْرٰهٖمُ يَهُودًا وَلَا نَصْرَانِیًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِیْفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ اِنَّ اَوَّلَ الْاٰنْسِ بِالْاِبْرٰهٖمَ لَلَّذِیْنَ اتَّبَعُوْهُ وَهَٰذَا النَّبِیُّ وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاللّٰهُ وَیْلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ** ترجمہ ابراہیم نہ یہودی تھے اعتقاد میں اور نہ نصرانی لیکن اعتقادات فاسدہ سے یکطرفہ ہو نیوالے فرمانبردار مسلمان تھے اور وہ مشرکین میں سے نہ تھے جیسا کہ یہودی اور نصرانی مشرک ہیں بیشک قریب تر آدمیوں کے ساتھ ابراہیم کے وہی ہیں جو ان کے متبع تھے اور اسکے ساتھ قریب تر یہی ہیں اور جو لوگ آپراہمان لائے ہیں اور اللہ منین کا دوست اور ولی ہے اعتبار دیگر۔ اور چونکہ یہ قضیہ مسلمہ ہے کہ لولا الاعتیارات لبطلت الحکمت اور ایدھر فرق ثانی اس ہدیٰ مہود اور مسیح موعود کا کذب اور منکر ہے لہذا اس اعتبار سے بھی فرق ثانی یہودی و مسیحی ہو گیا اور لحاظ اشراک کے جو حضرت عیسیٰ کو صفات الہیہ میں شریک گردانتے ہیں ظل نصاریٰ بھی ہوا تو یہی فرق ثانی ظل یہودی بھی ہوا اور ظل نصاریٰ بھی ولعمہ ما قیل مصرعہ سخن وقتی و غیر

نکتہ مقامی دارودہ صدق رسولہ الکریم لنتیجن سنن من کان قبلک الخ البتہ البتہ پیر کی
 کرو گے تم ان اہل کتاب کی یعنی یہود اور نصاریٰ کی جو تم سے پہلے ہوئے ہیں اور حضرت اقدس ائمہ تعین
 ان کے اقرب الناس ہوئے ساتھ حضرت ابراہیم کے اور پورے مصداق آیت مذکورہ کے ہو گئے وَالْحَمْدُ لِلّٰہ
 مشابہت دہم۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بمقابلہ بادشاہ وقت کے جو ایک مناظرہ عظیم الشان
 ہوا تھا اس مناظرہ میں حضرت ابراہیم نے صفت احیاء و اماتت کو مختص بجناب باری فرما کر توحید ربوبی
 اور خالقیت اللہ تبارک و تعالیٰ پر استدلال کیا تھا اور وہ مخالف ابراہیم کا ان ہر دو صفات کو مختص
 بجناب احدیت نبی جتنا تھا علیٰ ہذا القیاس اس ابراہیم ثانی کے وقت میں بھی بمقابلہ مخالفین انہیں
 صفات احیاء و اماتت بانی میں مناظرہ ہو رہا ہے کہ یہ ابراہیم وقت صفات احیاء و اماتت کو مختص بجناب
 باری تعالیٰ فرما کر توحید اسلامی کو ثابت کر رہا ہے جس سے کس صلیب واقع ہو رہا ہے اور مخالفین
 اُس کے ان صفات کے ساتھ حضرت عیسیٰ کو بھی منصف جانتے ہیں جس سے مذہب نظرتیت کی
 تائید ہوتی ہے وَنَعُوذُ بِاللّٰہِ مِنْہُ کَمَا قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْ جَاءَ بِرَہْمِیْمَ
 فِی رَیْبٍ اَنْ اَنَّا ہُ اللّٰہُ الْمَلِکُ اِذْ قَالَ اِبْرَہِیْمُ لِرَبِّیْ الذِّیْ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ
 قَالَ اَنَا اُحْیِیْ وَ اُمِیْتُ تَرْجُمَہُ اے مخاطب کیا تو نے اُس شخص کو نہیں دیکھا کہ اُس نے ابراہیم
 سے اُس کے پروردگار کے بارے میں کٹ جتنی اسوجہ سے کی کہ اُس کو اللہ تعالیٰ نے سلطنت اور ملک
 دے رکھا تھا جبکہ ابراہیم نے اُس سے کہا کہ میرا پروردگار تو وہ ہے جو زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے
 اُس نے کہا کہ میں بھی جلاتا اور مارتا ہوں۔ پس یہ مشابہت دہم ہوئی اس ابراہیم وقت کو ساتھ
 ابراہیم خلیل اللہ کے اگرچہ دیگر مشابہتیں اور مناسبتیں اس جبرئیل اللہ فی حلل الانبیاء
 کو ساتھ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے بہت سی ہیں مگر اسجگہ ہم انہیں خصوصیات عشرہ پر اکتفا کرتے
 ہیں وَتِلْکَ عَشْرَةٌ کَامِلَةٌ۔ اب ناظرین سے انصاف طلب ہو کہ جبکہ حضرت ابراہیم صرف
 ایک رویا کی بنا پر ہمیں بطور فرض صریح کے فرج فرزند کے لیسام بھی نہیں ہوا تھا اور اس فرج سے
 کوئی تائید دین اسلام کی بھی نہیں ہوتی تھی صدق دل سے واسطے نقیل امر فرج کے مستعد ہو گئے
 گو یہ فضل فرج فرزند کا واقع نہیں ہوا تب بھی صرف اس صدق نیت کے ساتھ نقیل امر الہی کیلئے
 مستعد ہونیکے سبب اُنکو یہ ندا پہونچی کہ وَنَادٰی نَبَاہُ اَنْ یَّا اِبْرَہِیْمُ قَدْ صَدَقْتُ الرَّعْبَ

اور کوئی عجیب نہ لگایا تھا انھوں نے مومنین کو مگر یہ کہ وہ ایمان کامل لائے تھے استبارک و تعالیٰ
 پر جو عزت والا اور سراپا گیا ہے۔ **ف** قطع نظر اس کے کہ احادیث صحیح میں قصہ اصحاب الاخذہ
 کا مفصل مذکور ہے خود نظم قرآنی ہی ارشاد کر رہا ہے کہ ایک جماعت مومنین کو مخالفین کی طرف سے
 آگ میں جلنے کا ابتلا پیش آیا تھا اور فضل احراق کا مخالفین کی طرف سے واقع بھی ہوا تھا جیسے لفظ شہو
 اور مایعلاؤن اور ان الذین فتنوا المؤمنین و المؤمنات ثم کذبوا بآرائهم
 دلالت صریح کر رہے ہیں معہذا ان مومنین کا لین نے آگ میں جل جانا اختیار کیا لیکن اپنا ایمان
 اور توحید اسلامی سے نہ بھیرے حتیٰ کہ استبارک و تعالیٰ نے واسطے ترغیب ایسی استقامت صبر
 اور استقلال کے اُنت محمدیہ کے لیے بھی سورہ بروج میں انکا قصہ چند قسمیں کھا کر بیان فرمایا اور
 ایسے ثبات اور صبر کیلئے کہ آگ میں جل جانا قبول ہو لیکن ایمان و توحید نظر ہی بھی اپنے ہاتھ سے
 نہ بجاوے ترغیب اور تاکید فرمائی صدق رسولہ الکریم کا تشرک باللہ و ان
 اذ حقت رواہ احمد مشکوٰۃ صفحہ ۱۰۱۰ **و** انا عبد اللطیف صاحب شہید پر جو اہل قرآن عیب
 حرام موت ہونیکا لگاتے ہیں وہ مصداق آیت **وَمَا تَقْضُوا مِنْهُمْ اَلاَّ اَنْ يُّؤْمِنُوا بِاللّٰهِ**
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ کے ہوے یا نہیں۔ **و** لنعمہ ما قال الشاعر۔ شعر
وَلَا عِيبَ فِيْهِمْ عِزْرَانِ سَيُوفِمْ بہن فلول من قراء الکتاب
 اور رسالہ اشاعۃ القرآن محض اشاعۃ القرآن ہوا یا نہیں اور منجر صادق نے جو پیشینگوئی حدیث
 مذکور سند احمد میں فرمائی تھی کہ قرآن مجید پڑھنے والوں میں بھی ایک رجال خروج کر گیا کہ حقے
 پتھر فی بقیۃ سماء الدجال وہ پوری ہوئی یا نہیں بیتوا توجروا۔
آیت چہارم قال اللہ تعالیٰ **اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ**
الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمْ الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَرَزَقُوْهُمُ الْحَقُّ يَقُوْلُ
الرَّسُوْلُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوْا مَعَهُ مَتٰی نَصَرَ اللّٰهُ اَلاَّ اَنْ نَّصَرَ اللّٰهُ فَرِیْقًا مِّنْ
 ترجمہ اے نام کے اہل قرآن کیا تم نے ایسا خیال کیا ہے کہ یہ وہی بہشت میں جا داخل ہو گئے
 حالانکہ ابھی تک ان لوگوں کے حالات غریبہ پیش نہیں آئے جو تم سے پہلے ہو گئے تھے میں کہ انکو
 سختیاں بھی پہنچیں اور تکلیفیں ضرر دہ بھی پہنچیں اور جھڑ جھڑائے بھی گئے مگر یہی کہ پیغمبر اور جو

اُن کے ساتھ ہوں تھے چلا اٹھے کہ خدا کی مدد آئے گا وقت کب آئے گا خبر دار ہو بیشک اللہ کی مدد کا وقت نزدیک ہے **ف** اس آیت کریمہ میں زعم فاسد مدعیان اہلیت قرآن کا کس قدر رد فرمایا گیا ہے کہ یہ زعم باطل تھا را محض غلط اور باطل ہے کہ بغیر پہونچے ابتلاءات سخت کو جو مصداق زلزلہ شدیدہ کے ہوں تم جنت میں داخل ہو سکو اور یا در کھو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی نصرت تب ہی قریب ہوتی ہے کہ جب تک الذلوع الذلوع کی سختیاں اور تکلیفیں اور زلزلہ شدیدہ جو پہلی امتوں میں یونین کا ملین پر واقع ہوئی تھی امت محمدیہ کے مؤمنوں پر بھی واقع ہوئی جیسا کہ الہام شہان تذبحان کے بعد میں الہام خدائے اور کلام الہی موجود ہے کہ عسی ان تکرہوا شیئا و هو خیر لکم جس کا مضمون قریب قریب آلا ان نصر الله قریب کے ہے۔ اور نیز دوسرے مکاشفات حضرت امام الزمان کے اس نصرت قریب کے بارہ میں موجود ہیں دیکھو تذکرۃ الشہادتین کو پس افسوس ہے مدعیان اہلیت قرآن کے فہم پر کہ جس گمان فاسد کو اللہ تبارک و تعالیٰ اس زور شور سے رد فرمائے اسی عقیدہ مردودہ کو اپنا عقیدہ گردانا جلے اور پھر اس کا نام اشاعۃ القرآن رکھا جائے و قال هذا الاصل من القرآن۔ سچ فرمایا منجھ صادق نے کہ میری امت میں سے قرآن پڑھنے والوں میں بھی ایک رجال پیدا ہوگا جو اب پیدا ہو گیا حتیٰ یخرج فی بقیۃم الدجال۔

آیت پنجم قال الله فاذ جاؤکم من کوفکم ومن اسفل منکم واذ راعى الا بصار وبلغت القلوب الحجا حرو وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا۔ ۱۱۔ ترجمہ جبکہ زمین تم پر مختارے اور پر کی طرف سے بھی آئے اور مختارے نیچو کی طرف سے بھی یعنی ہر چار طرف سے اور جبکہ تم گھٹیں آنکھیں اور پچھ گھٹیں اور دل گلوں تک پہنچ گئے تھے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف تمہارے گمان کے گمان کرنے لگے تھے ہمعرف میں آزمائے گئے مؤمنین اور سخت جھڑ جھڑائے گئے **ف** اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے وہ مصائب اور تکالیف اور زلزلہ شدیدہ بیان فرمائے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کے مؤمنین کا ملین پر واقع ہوئی تھی اور آیت میں جن مسلمانوں نے ان مصائب کی برداشت نہیں کی بلکہ طرح طرح کے عذر کیے انکو منافقین فرمایا ہے اور انکو

اُس خیال فاسد کار و فرمایا ہے جو اپنے وجودوں کی حفاظت میں کرتے تھے کہما قال اللہ
تَعَالٰی قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفَرَارَانِ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا
تَمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ
سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُ دُونَ لَهْوَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِبَاسًا وَلَا نَصِيرًا
اے ترجمہ اس پیغمبرؐ ان معیان الہیت قرآن کو تبلیغ کرو کہ اگر تم موت یا قتل کے خوف
بھل گئے ہو تو یہ بھاگنا نکلنا ہرگز نفع نہیں دیوے گا اور اگر بھاگ کر بچ بھی گئے تو سر
چندر و زہر ہے نہ زیادہ اور نیز ان لوگوں سے کہہ دو کہ اگر اسے تبارک و تعالیٰ بخارے ساتھ لے
کر لے جائے تو کون ایسا شخص ہے جو نکلے اللہ کے عذاب سے بچا سکے اگر وہ بُرائی کرنی چاہے
یا اگر تمہارا پناہ و فضل کرنا چاہے تو کون اسکو روک سکتا ہے اور اس کے سوا نہ تو وہ اپنا چاہتی
پائیں گے اور نہ کسی کو روک سکا پائیں گے۔ **ف** کیوں حضرات اہل قرآن اپنا آپ جیسی خیال
والو کو اسے تبارک و تعالیٰ نے منافقین فرما دیا کیا اب بھی آپ کا رسالہ جو اشاعت القرآن
ہے اشاعت القرآن نہیں ہوا شاید کوئی صاحب اہل قرآن میں سے یہ کہہ دیوے کہ ماں سنا
اسکے اشاعت القرآن ہی ہے کیونکہ برعکس ہند نام رنگی کا فورشل مشہور ہے اِنَّا لِلّٰہِ
وَ اِنَّا اِلَيْہِ رَاجِعُونَ کہ کچھ نام تو اسے تعالیٰ نے منافقین اور معوقین رکھا ہے نہ
اہل قرآن کہما قال اللہ تعالیٰ قَدْ يَعْلَمُ اللّٰہُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ
لَا خَوَانَهُمْ اِلَیْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ اِلَّا قَلِيلًا اَشْخَہ عَلَیْکُمْ فَاِذَا
جَاءَ الْخَوْفُ لَا یُنِیْتُمْ یَنْظُرُونَ اِلَیْکَ تَدْوَرُ اَعِیْنُہُمْ کَالَّذِیْ یَعْتَشِی
عَلِیْہِ مِنَ الْمَوْتِ فَاِذَا ذَہَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوْکُمْ بِالْسَّنَةِ حَدَادِ
اَشْخَہ عَلَی الْخَیْرِ اُولٰٓئِکَ لَمْ یُؤْمِنُوْا فَاجْبَطَ اللّٰہُ اَعْمَالُہُمْ وَ کَانَ
ذٰلِکَ عَلَی اللّٰہِ یَسِیْرًا اے ترجمہ اسے تبارک و تعالیٰ نے اہل قرآن کو خوب جانتا
ہے جو تم پر اسے ہیں اور ایسی استقامت ایمانی سے دوسرے کو روکتے ہیں اور اپنی بھائیوں

کہتے ہیں کہ تمہارے مذہب نفاق کی طرف ہی چلے آؤ اور استقامت ایمانی کو چھوڑ دو اور نہیں آ سکتے وہ سختی پر مگر قلیل زمانہ کے لیے تاکہ اہل قرآن کہلا دیں بجلی کر نیوالے ہیں یعنی تمہارے ساتھ موافقت کرنے میں اور جب کوئی خوف پیش آجائے تو انکو دیکھتے تو کہ نظر کرتے ہیں تیرے طرف متعجبانہ لگتی آنکھیں ہر چار طرف ایسی حیران ہو کر گھومتی ہیں جیسے کسی پر موت کے سبب بہوشی طاری ہو جائے پھر جبکہ خوف دور ہو جاتا ہے یعنی جبکہ اہل حق اُن کے لغویات اور اباطیل کے ابطال سے اعراض کرتے ہیں تو پھر اپنا دینے لگتے ہیں تمکو اپنے کلام سے حالانکہ بھل کر نیوالے ہیں اس مال پر جو جماعت احمدیہ اشاعت اسلام میں صرف کر رہی ہے ایسے لوگ مؤمن نہیں ہیں ایسے اللہ تعالیٰ نے اُنکے اعمال کو جو نام کو اشاعت القرآن میں کر رہے ہیں ضبط کر دیا ہے اور یہ ضبط کرنا اُن کے اعمال کا اللہ تعالیٰ پر آسان ہے اگرچہ اہل حق پر اشاعت القرآن کا بند کر دینا آسان نہیں و اے مدعیان اہل قرآن ابھی تک دروازہ تو بہ کا کھلا ہوا ہے لہذا اب بھی ایسے خیال فاسد سے توبہ کر لو ورنہ قرآن نے تمہارے ایمان کی نفی کر دی اور پھر تمہارے اعمال بھی ضبط ہو جائیں گے۔ شعر

ہمارا کام سمجھانا ہے یارو + اب آگے چاہو تم مانو نہ مانو

بر رسولان بلاغ باشند و بس۔ کیا اب بھی تمکو ثابت نہیں ہوا کہ تمہارا رسالہ اشاعت القرآن محض اشاعت القرآن ہے اور یہ وہی دعائیت ہے جسکی خبر مخبر صادق نے قرآن پڑھنے والوں میں پیدا ہو نیکی دی ہے کما هو الحدیث الصیح حتی یخرج فی بقیۃ ہم الدجال آیت ششم قال اللہ نزلے من المؤمنین رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ فممنہم من قضیٰ عجلہ وممنہم من ینتظر وما بد لو ان تبدلوا بالہجرۃ اللہ الصادقین بصدقہم ویعذب المنافقین ان شاء او یتوب علیہم ان اللہ کان عفورا رحیما ترجمہ ان مؤمنین میں سے بعض تو ایسے مرد ہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو انھوں نے جاں نثاری کا عہد کیا تھا اسی میں صادق ہوئے ہیں سو بعض تو انہیں سے ایسے تھے جو اپنی منت کو پورا کر گئے یعنی شہید ہو گئے اور بعض اُن میں سے وہ ہیں

جو شہادت کے منتظر ہیں اور انھوں نے اپنے عہد کو ایک ذرہ بھر بھی تبدیل نہیں کیا یہ صفا
اسی پیش آئے کہ اللہ تعالیٰ اسیچے ایمان والوں کو ان کے صدق کی جزا دیوے اور منافقوں کو
اگر چاہے تو سزا دیوے یا چاہے تو انکو توبہ کی توفیق عنایت فرمائے بیشک اللہ تعالیٰ
بخشنے والا مہربان ہے **ف** اس آیت میں بعض مومنین کا ملین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے وقت کا احوال بیان کیا گیا ہے کہ بعض مومنین کا ملین تو اپنا عہد اور ذمہ پورا کر چکے ہیں
یعنی شہید ہو چکے کیونکہ بقرہ سورہ سیاق اور سباق نظم قرآنی کے اور نیز بموجب احادیث
صحیح کے مراد فضیلت ہے اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے شہید ہو جانا ہے اور بعض مومنین
اپنی شہادت کے لیے مستعد ہو کر وسطے تا شہدین اسلام کے بعد قیامت انتظار شہادۃ
کا کر رہے ہیں اور اس عہد اور ذمہ میں کیسی طرح کی تبدیلی انھوں نے نہیں کی اور جن مومنین
کو اللہ تعالیٰ نے صادقین فرمایا ہے اور جو لوگ اس عہد کے پورا کرنے میں طرح طرح کے عذر
کرتے ہیں انکو بعبارت منافقین بیان فرمایا جن تک کہ وہ اپنے جیلوں سے توبہ کریں پس آپ
اہل قرآن تکوٰل لازم ہے کہ اس اپنے خیال فاسد سے توبہ کرو ورنہ جس عذاب کا وعدہ اللہ تعالیٰ
منافقین کے لیے بیان فرمایا ہے اس کا وعدہ ضرور پورا ہو گا ورنہ یاد رکھو کہ حتیٰ بخیر جہنم
بقیتہم الذہال کے مصداق تم ہو چکے۔

(۱۹)

اگر کوئی سوال کرے کہ یہ آیات سورہ احزاب کی اسوقت میں نازل ہوئی تھیں جبہ مشرکین
و کفار مکہ کے مومنین کے قتل اور ان کے درجے تھے اور اسلام کیوجہ سے اہل اسلام کو قتل اور غارت
کرتے تھے لہذا اسوقت میں اہل اسلام کو بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اذن اپنی حفاظت کے لیے نازل
اور حکم واسطے زب و دفع حملات مشرکین کے صادر ہوا تھا اور اب تو زمانہ آزادی کا ہے پس ان
آیات کا پیش کرنا بھیل ہے پھر یہ آیات کیوں پیش کی جاتی ہیں۔

الجواب میں ہنم و دانش بایدر گیت + یہ سوال سائل کا ایسا ہی ہے جیسا کہ لکھا
چہ خوش گفت است سعدی در زلیخا ایلا ایہا الساقی اور کسا و نا و لہا
یہ آیات بمقابلہ گورنمنٹ کابل کے پیش کی گئی ہیں جسکے مولانا عبد اللطیف صاحب صرف
اپنے ایمان بالقرآن کیوجہ سے بلا قصور سنگسار کر کر شہید کیے گئے یہاں پر ان آیات کا منشاء

اور جنھوں نے تم کو مختار سے شہروں سے جلا وطن کیا ہو اور مختار سے نکالنے میں مختار جو مجاہد
 کی مدد کی ہو اور جو شخص ایسے ظالموں سے دوستی رکھے گا تو وہی ظالم ہے اس آیت
 کریمہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن لوگوں کو اپنا محبوب فرمایا ہے جو ایسی گورنمنٹ عادلہ کے ساتھ
 نیکی اور خیر خواہی کریں جس نے دین اسلام اور مذہب میں آزادی سے رکھی ہو اور دین اسلام
 کی وجہ سے اہل اسلام سے قتال نہ کرتی ہو اور نہ مذہبی علوت سے شہر بدر یا جلا وطن کرتی ہو اور
 چونکہ لفظ تَقْسُطُ اَب افعال سے ہے جس کا مصدر اَقْطَا ہے لہذا یہاں پر اقساط کے معنی پر
 اپنے اموال میں سے علی وجہ الصلوٰۃ مراد اُن کچھ حصہ اموال کا بطور قسط کے پہنچانا اور اقساط کے معنی
 یہاں پر عدل کے نہیں ہو سکتے کیونکہ عدل کا کرنا تو حسب تعلیم اسلام کے سبکے ساتھ واجب ہے نہ
 کوئی کافر حربی ہو یا غیر حربی قالہ ابن العربی حاشیہ فتح البیان ماں ایسی گورنمنٹ ظالمہ
 محبت اور دوستی کرنا جو بوجہ اسلام کے قتال بھی کرے اور اہل اسلام کو اپنے ملک سے جلا وطن
 بھی کر دیوے جائز نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ایسے لوگوں کو ایسی گورنمنٹ ظالمہ
 سے دوستی اور محبت کریں **فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** فرمادیا ہے پس افسوس ہے مدعیان
 اہل قرآن پر کہ برخلاف ایسی عمرہ تعلیم قرآنی کے اور نیز برخلاف منشاء اپنی گورنمنٹ عالیہ
 عادلہ کے ایک گورنمنٹ ظالم کی طرف راہی کرتے ہیں اور **فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** میں دخل
 ہوتے ہیں۔ ۵۔ بہیں تفاوت رہ از گجاست تا بکجا + اور معجزہ جو لوگ ایسی گورنمنٹ
 ظالمہ کو دوست نہ رکھے انکو برعکس تعلیم قرآنی اور برخلاف منشاء اپنی گورنمنٹ عالیہ عادلہ
 بغاوت اور شقاوت کی طرف منسوب کرتے ہیں چنانچہ نمبر صفحہ ۲۲ سطر ۱۶ میں لکھا ہے
 پس ایسے شخص کو تشہید تصور کرنا اور ایسی بغاوت و شقاوت پر لوگوں کو ترغیب دینا قرآن
 کے ایک تا واقعہ یا فرمان ہی کا کام ہے انتہی ۵۔ چہ دلا و راست و زوی کہ بکف خیال و ادب
 ناظرین سے انصاف طلب ہے کہ کیا ابھی تک بھی رسالہ اشاعۃ القرآن اصناف القرآن نہیں ہوا
صَدَقَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ النَّاسُ مِنْ یُحَادِلِ فِی اللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَکَافَرًا
وَلَا کِتَابَ مَنِیْرٍ وَصَدَقَ رَسُوْلُ الْکَرِیْمِ حَتّٰی یُخْرِجَ فِی بَیْقِیَّتِهِمُ الدِّحَالُ
آیْتِ دَہْمُ فَلَا قَطْعَ اِیْدِ یَکُمُ وَاَرْجُلَکُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صِلَیْبَ نَکُمُ

۱۔ ترجمہ بعض ایسے لوگ ہیں جو جھگڑا کرتے ہیں اللہ کے کلام اور قرآن مجید میں بغیر علم کے جو عقل و نقل سے حاصل ہوتا
 ہے اور بغیر ہر اسیت کے جو سنت رسول سے حاصل ہوتی ہے اور بغیر کتاب اللہ کے جو روشن اور ظاہر کر نہ دہالی ہے
 یعنی جھگڑا اُن کا محض نفرت اور عناد سے ہوتا ہے +

فِي جَدْوَعِ النَّحْلِ وَلَتَعْلَمُنَ أَيُّهَا اسْتَدْعُوا الْبَقِيَ قَالُوا لَنْ نُوْتِرَكَ عَلَى مَا
جَاءَ تَامَرَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي
هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ الْآيَةُ ۖ تَرْجِمُهُ مِنْ تَحَارَى مَا تَقْضِي لَيْسَ سِيدِ مَعَى كَا تُوْتِغَا وَرَتْمُ كُو
کھجوروں کے تنوں پر سولی چڑھاؤنگا اور تم جان لو گے کہ ہم دونوں میں سے کسی مار سخت اور اشد کر
اور دیر پا جا دو گروں نے جواب میں کہا کہ ہم تم کو تو ترجیح مذہب کے اس چیز پر جو ہم کو پہنچی میں کھلی
کھلی نشانیاں اور نیز تم کو اس خدا پر اختیار نہ کر سکیے جسے ہم کو پیر کیا ہے پس جو تو کر نیو الا یہ کہ
گذر سوائے اسکے نہیں کہ تو تو اسی زندگی دنیا پر حکم چلا سکتا ہے۔ آخرت تک۔ ف ہرگز
سے بطور نص کے ثابت ہوتا ہے کہ سحرہ فرعون نے بعد مشاہدہ معجزہ موسوی کے جب ایمان کمال
انکو حاصل ہو گیا اپنے ہاتھوں اور پیر دیکھا قطع کروادینا قبول کیا لیکن ایسے بار شاہ ظالم کے مقابلہ میں
ایمان کو ماتھے سے دینا گوارا نہ کیا اگرچہ ایسی استقامت کہ مؤمن کمال غماہ مصلوب ہو جائے اور خواہ
قتل ہو جائے لیکن ظاہر میں بھی ایمان کو اپنے ماتھے سے مذہب کے قرآن مجید کی آیات میں شام
جگہ پر مذکور ہیں لیکن واسطے اختصار کے انھیں آیات عشرہ پر اسکا اکتفا کیا جاتا ہے **وَلَا تِلْكَ عَشْرَةٌ**
كَامِلَةٌ۔ اور فی الحقیقت ایمان کمال کا مقتضی ابھی یہی ہے کہ کمال عرفان اور درجہ احسان کو
ایسا پہونچا ہوا ہو کہ معائنہ انعامات الہی کا اُسکو ہو جائے تب اس کے مقابلہ میں جان اور مال
اس حیوۃ دنیا کے ہر کی نظر میں محض بیچ معلوم ہونے لگتے ہیں اور ایسے ہی درجہ احسان کے حامل
کر نیکی کے بے بچوقہ ہر حرکت نمازیں دعا کی جاتی ہے کہ **اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ**
الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ آمِينَ۔ ناظرین با
انصاف پر بخوبی ثابت ہو گیا ہو گا کہ یہ عقیدہ اشاعۃ القرآن کا کہ (اگر یہ واقعات صحیح اور درست
بھی ہوں اور مرزا صاحب بھی فرماتا ہے مسیح موعود ہوں تاہم عبد اللطیف حرام موت مرزا
او عبد اللطیف نے اپنے ایمان پر اصرار کرنے میں قرآن مجید کا خلاف کیا ہے) کیسا باطل اور بظاہر
الایا طیل ہے کیونکہ نصوص قطعیہ قرآن کے مرتب یا مخالف اور مضاد ہے اور یہ امر کرنا مؤلف شائع
القرآن کا کہ ایمان کا زبان سے انکار کر دینا چاہیے کہ سقندر مضاد نصوص قرآنیہ کا ہے ایسے ہند
فی سبیل اللہ کو تو موت ملے کہتا بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ حرام موت کہ ان کی طرف منسوب کیا

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ كُنُوا
عِنْدَ رَبِّهِمْ يُزَكُّونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ
بِالَّذِينَ لَهُمْ لِيُخَفِّقُوا يَصْحَبُهُمْ خَلْقُهُمْ الْأَخْوَفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ
ترجمہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارے گئے انکو موتی بھی گمان مت کرو وہ تو مرے نہیں
ہیں بلکہ اپنے پروردگار کے نزدیک زندہ موجود ہیں وہ تو روزی بھی رہے جاتے ہیں اور وہ
خوش ہیں ان نعمتوں کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے انکو دے رکھی ہیں اور
خوشی مناتے ہیں ان لوگوں کی نسبت جو ان میں ابھی شہید ہو کر شامل نہیں ہوئے اور انکو
پیچھے رہ گئے ہیں یعنی اگر وہ بھی شہید ہو جاویں تو انپر بھی نہ کسی قسم کا خوف عارض ہوگا
اور نہ وہ کچھ غمگین ہووینگے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور فضل کے ساتھ خوشیاں کر رہے ہیں
اور انکو بڑی خوشی اس امر کی ہے کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے اجر کو ضائع نہیں کرتا ہے
اب ہم بحولہ وقوتہ ان آیات کی تفسیر کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جن سے اشاعت القرآن نے اپنے عزم
فاسد میں حضرت مولانا عبد اللطیف شہید اکبر رحمہ اللہ کی تہادۃ الکر کی موت حرام ہونے کیلئے
استدلال غلط کیا ہے تاکہ ناظرین پر واضح ہو جائے کہ رسالہ اشاعت القرآن محض اصناف القرآن
ہی ہے اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْزُ اور جو کتر بیہوشت اس دجال نے ان آیات قرآنیہ
میں کیا ہے اُسکو واضح کر نیکیے لیں ان شاء اللہ تعالیٰ ہم ان آیات کو پورے طور پر مسبق
و سابق کے تحریر کرینگے بحولہ وقوتہ اکثر مسائل فروعیہ میں تحریف معنوی جو اشاعت القرآن نے کی ہے اُسکی تفسیر تو
قولہ صفحہ ۱۹ نمبر ۱۰ - اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں وجود کو فطرۃ اللہ - خلق اللہ - نعمۃ اللہ
امانت اللہ سے تعبیر کیا ہے اسکی حفاظت کا حکم دیا ہے اور اُسکو خطاب و مباد کر نیکی سمحت
ممانعت کی ہے چنانچہ آیت ذیل میں وجود کو فطرۃ سے تعبیر کر کے اُسکی حفاظت و رعایت کا امر کیا
فَطَرَهُ اللَّهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا اٰخِرُهُ اَقُوْلُ ہم اس آیت کو معہ سابق و لاحق
کے ناظرین کے رو برو پیش کرتے ہیں اوسے کہ جل و فریب اُس کا ناظرین پر بخوبی واضح ہوگا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا

لَا تَنْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
 مُتَبِّعِينَ آلِهِ وَالْقَنُوءَ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ ۲۱
 ترجمہ اے مخاطب تمام عقائد فاسدہ اور ماسوی اللہ سے ایک طرف ہو کر دین اللہ کی طرف متوجہ
 اور کھڑا ہو جا اس طرح کہ لازم پکڑے خدا کی فطرت کو جس پر خدا نے تمام لوگوں کو پیدا کیا ہے خدا کی
 بنائی ہوئی فطرت انسانی میں تبدیل کرنی نہیں چاہیے دین سیدھا اور قییم ہے مگر اکثر لوگ نہیں جانتے
 کہ یہ دین اسلام مقتضائے فطرۃ ہے لازم پکڑو فطرۃ کو درساں لیکہ کسی ایک خدا کی طرف رجوع کرنی
 والے ہو اور اسی ایک خدا سے ڈرنے رہو اور قائم کرتے رہو نماز کو جو افضل العبادات ہے اور شرک کرنے
 والے نہیں سے مت ہو جاؤ **ف** اس آیت میں اسجگہ پر مراد فطرۃ اللہ سے صرف شخص انسانی اور جسم
 حیوانی نہیں ہو سکتا ہے بیان اُس کا یہ ہے کہ خود اشاعت القرآن نے نمبر ۳ صفحہ ۲۲ میں اس کے معنی
 اقرار کیا ہے وہو ہذا (نمبر ۲ فطرۃ اللہ کی محافظت سے کیا مراد ہے) فطرۃ اللہ کی محافظت سے
 یہ مراد ہے کہ ان ہر سہ قوی یعنی قوت سببی قوت ملکی کو صحیح طور پر مطابق تعلیم کتاب
 اللہ کے استعمال کیا جاوے یعنی انکو درجہ اعتدال پر رکھا جاوے اور کسی قسم کی افراط تفریط کا
 ان میں دخل نہ ہونے دیا جاوے اور ان قوتوں میں کسی قسم کی تبدیلی نہ ہونی دیا جاوے اسی کا
 نام اسلام (یعنی فطرت اللہ کا بچانا) ہے انتہی لفظ ایضاً صفحہ ۲۵ نمبر ۴ نماز و فطرۃ
 اللہ کی محافظت ہوتی ہے الی قول پس قوت ملکی کا جو کام ہے یعنی عبادت اگر اس سے یہ کام
 نہ لیا جاوے تو اس قوت میں فتور واقع ہوگا اور ہر سہ قوی کا اعتدال ٹوٹ جائے گا پس اس قوت
 کو اصلی خلقی فطرتی حالت پر قائم اور اعتدال قوی کو بحال رکھنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس
 سے یہ کام لیا جاوے یعنی عبادت کی جاوے نماز بھی ایک مسلم عبادت ہے پس قوت ملکی کو بحال
 رکھنے کے لیے نماز ایک ضروری امر اور لازمی چیز ہے اور قوت ملکی کا صحیح استعمال ہے کیونکہ
 اس سے قوت ملکی اپنی اصلی حالت پر قائم اور ہر سہ قوی اعتدال پر رہتے ہیں الی آخر کا ان
 اقوالوں سے بخبرنی ثابت ہوتا ہے کہ قوت سببی اور قوت سببی کی محافظت جو صرف جسم حاکم حیوانی
 سے متعلق ہیں اسی حد تک کجا و گئی کہ مطابق تعلیم کتاب اللہ کے ہووے اور تعلیم کتاب اللہ کی آیت
 عشرہ مذکورہ میں یہ گزر چکی ہے کہ تو حیما یانی و اسلامی کے بحال رکھنے اور اس کے قائم کرنے میں

یوقت حاجت تمام تو او جسمانیہ حیوانیہ کو بلکہ اپنی جان کو بھی خرچ کر دیا جاوے کیونکہ یہ سب اشیاء اللہ تعالیٰ کی ہی ہوئی ہیں لہذا اسی کی فرمانبرداری اور اطاعت میں انحصار مت ہونا فی حدیث لا غیر چہ جائیکہ خود وہ مالک الملک ہی اپنے تابعین بندوں سے باوجود اپنے مالک ہونیکے معاملہ میں وشرکاء منعقد فرما کر اس صرف کر نیکی تر عیب فرماوے۔ قال المولوی المعنوی شعر

پس حق حق سابق از ماور بود * ہر کہ این حق را نداند خسر بود

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ
لَهُمْ الْجَنَّةَ الْإِذْ قُلْنَا اسْتَبْشِرُوا بِبِعْلِكُمُ الَّذِينَ بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ
هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ترجمہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں سے انکی جانیں اور انکو

اموال اس وعدہ پر خرید لیے ہیں کہ ان کے بدلہ میں انکو جنت دیجیگا پس اے ایمان والو اپنے اس معاملہ کی جو تم نے خدا کے ساتھ کیا ہے خوشیاں کرو اور یہ معاملہ بیع وشرعاً مختار جو تم نے استنباط و تقلید کے ساتھ کیا ہے یہی بڑی کامیابی ہے۔ ف ابتداء ظہر کو ثابت ہو گیا ہوگا کہ عقیدہ فاسدہ مندرجہ اشاعتہ القرآن کا خود اُس کے اقرار کے منافی اور مخالف ہی اور اس عقیدہ فاسدہ پر اشاعتہ القرآن نے جو آیت فطرۃ اللہ سے استدلال کیا ہے خود اُس کے اقرار کے بموجب ایک باطل استدلال ہے اور اُس تعلیم قرآن مجید کا جو نص صریح سے ثابت شدہ صریح ہے باطل کر دینا ہے تو کیا ابتک بھی اشاعتہ القرآن اصنامہ القرآن نہیں ہوا فَا تَقْوُوا وَاتَّقُوا
ثَمَّ تَقْوُوا علاوہ یہ کہ خود نظم قرآنی میں دلالت صریح اس امر پر موجود ہے کہ مراد فطرۃ سے یہاں صرف جسم انسانی کی حفاظت ہی نہیں ہے بلکہ مختار سے اقرار کو ہم مستم رکھ کر کہتے ہیں کہ مفہوم فطرت اللہ سے ہر ایک انسان کی جسمانی و روحانی کی وہ بناوٹ مراد ہے کہ اگر اس بناوٹ کو ہر ایک انسان توحید اسلامی کے سمجھنے کی طرف متوجہ کرے تو پھر اُسکو چار و ناچار توحید دین حنیف کا اقرار کرنا پڑے گا پس یہاں پر یاد رکھنا چاہیے کہ دین حنیف تو مقتضائے فطرت انسانی کا ہے اور فطرت انسانی مقتضی دین حنیف کی ہے ماں غفلت اور عناد وغیرہ اُس دین حنیف کے قبول کرنے سے جو مقتضی فطرت انسانی کا ہے منع ہو جاتے ہیں اسلیئے استبراکہ
نعمانی نے مقتضا اور مقتضی دونوں کے التزام کے لیے اس آیت میں تاکید ارشاد فرمائی ہے

اولاً تو مقتضائے فطرت انسانی کے لزوم کے لیے مثیلاً فرمایا کہ **فَاقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا** اس اسلوب کے تعبیر کرنے میں مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی شے کا پورے طور پر اہتمام اور التزام کرتا ہے تو اولاً اسکی طرف اپنا منہ سیدھا کر کر اسکو دیکھتا ہے اور غیر اُس شے سے کیسو ہو کر بہت تنہا اسکی طرف منوجہ ہو جاتا ہے پس ایسی استقامت اور ثبات اور اہتمام دین حنیف کے لیے جو مقتضائے فطرۃ انسانی کا ہے مثیلاً یوں ارشاد فرمایا کہ **فَاقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا** بعدہ اس امر فاقصر کی تائید کے لیے اسکے مقتضی کے التزام کے لیے بھی بیان فرمایا کہ فطرۃ اللہ یعنی جب کہ انسان دین حنیف کا مقتضی موجود ہے پھر کیا وجہ کہ اُس کا مقتضی موجود نہ ہو نیز فطرۃ اللہ مقصوب ہو لہذا اسکے لیے کسی عامل ناصب کا ہونا ضروری ہے خواہ الزموا مقدر ناجا یا علیکم یا اور کوئی ناصب مناسب ہر حال دین حنیف کے ہی التزام کے لیے تاکید فرمایا گیا کہ اُس فطرۃ انسانی کو لازم کپڑ وجود دین حنیف کے لیے مقتضی ہے اور مومن اس فطرت کو دور کرو تا کہ چارو ناجا وہ فطرت انسانی سلیمہ از مومن تمکو دین حنیف کی طرف کشاں کشاں لیجاوے اور جب کسی مقتضی کا مقتضی طیائع انسانیہ میں ایسا عام طور پر پایا جاوے کہ وہ تمام انسانوں میں موجود ہو تو پھر ہوتے ہوئے ایسے مقتضی کے اسکے مقتضی کا تسلیم نہ کرنا چھٹی دار و بلکہ تسلیم کرنا ہی ضروری ہو گا لہذا پھر تاکید ارشاد فرمایا کہ **الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا** یعنی جسکے سبب ان ہی فطرۃ پر پیدا کیے گئے ہیں تو پھر کیا وجہ کہ اس فطرۃ سلیمہ انسانی کو ضائع کر کر دین حنیف کو جو مقتضی فطرۃ سلیمہ کا ہے قبول کیا چونکہ اس فطرۃ سلیمہ انسانی کو اکثر انسان باغذا **شیطان** ابتلاء ہوا وہوں کا کر تبدیل کر دیتے ہیں لہذا ان کے رد میں فرمایا کہ **لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ** یعنی اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی چیز کو متغیر کرنا ہرگز نہیں چاہیے اس بیان سے یہ بھی ثابت ہوا کہ فطرۃ صحیحہ انسانی اللہ تعالیٰ کی ایک خاص مخلوق ہے اور خلق اللہ عام اُس سے ہے ہر طرز اسلوب بیان قرآن میں ایک اور تائید بھی حاصل ہو گئی یعنی جبکہ عام اُس خلق اللہ کا بگاڑ دینا ممنوع ہوا جو فطرۃ اللہ کے موافق ہو تو خود فطرۃ اللہ انسانی کا بگاڑ نا ہرگز حلال نہیں کیونکہ اسکے سبب تو ہر ایک انسان کی انسانیت قائم رہتی ہے لہذا اسکا تغیر کر دینا تو بطریق اولیٰ ممنوع ہوا **إِنَّ الْقُرْآنَ** جو فطرۃ اللہ اور خلق اللہ کو مساوی قرار دیتا ہے یہ اسکی حجت غلطی ہے کیونکہ نظم قرآن مجید کے بھی مخالف ہے اور خود اسکے اقوال میں مندرجہ نمبر کے بھی مضاد ہے

کیونکہ اس شخص بصر کے ساتھ اُس میں لکھا ہے کہ انسان فرشتے اور جنوں کو بھی اللہ تعالیٰ ایک خاص حالت پر پیدا کیا کرتا ہے یہ بھی فطرۃ اللہ رکھتے ہیں۔ انسان کو حیثیات پر خالق پیدا کرتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر میں تین قوتیں رکھی ہیں قوتِ سیمی قوتِ سبعی قوتِ ملکی انسان کا وجود انھیں تین قوتوں کا مجموعہ ہے اور اسی مجموعہ کا نام فطرۃ اللہ ہے پس حسب اقرار اُس کے بھی فطرۃ انسانی خاص ہے اور خلق اللہ اُس سے عام ہے اور ان دونوں کے درمیان نسبت عموم و خصوصِ مطلق کی ہے دیکھو صفحہ ۱۲ نمبر ۳ کو۔ اب چونکہ فطرۃ اللہ مقتضی ہے اور دینِ حنیف مقتضی اُس فطرتِ سلیمہ کا ہے لہذا فطرۃ اللہ کو دینِ حنیف کے ساتھ اور دینِ حنیف کو فطرۃ اللہ کے ساتھ ایک بڑی مناسبت ہے اور از روئے تحقیق کے ایک قسم کا اتحاد بھی ہے کہ جس انسان میں فطرتِ سلیمہ انسانی ضائع نہ کی گئی ہو اُس انسان کو دینِ حنیف حاصل ہو جاوے گا اور جس انسان کو دینِ حنیف حاصل ہو اُس میں فطرتِ سلیمہ انسانی اپنی حالت پر موجود ہوگی لہذا بعض مفسرین نے ذَالِکَ الدِّیْنِ الْقَیِّمِ کی تفسیر میں اہم اشارہ ذَالِکَ کا اشارہ دینِ حنیف کو بھی قرار دیا ہے اور بعض نے فطرۃ اللہ کو مثلاً لایہ بناویل ملامہ کہا ہے سبب اس اختلاف اقوال کا وہی اتحاد تحقیقی ہے جو ہم نے بیان کیا۔ الحاصل اسی دینِ حنیف کو جو مطابق فطرتِ سلیمہ کے ہو فرماتا ہے کہ وہی دینِ حنیف دینِ مستقیم اور مستوی ہے جس میں کسی طرح کی کمی نہیں ہے چونکہ اکثر انسان اپنی اس فطرۃ سلیمہ کو باتباعِ شیاطین الجن والانس بگاڑ دیتے ہیں لہذا دینِ حنیف کے اختیار کرنے سے محروم رہ جاتے ہیں لہذا فرمایا جاتا ہے دَوَّلَکُمْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ اب آگے اُن اصول کو تعلیم فرماتا ہے جن سے ہر ایک انسان کو دینِ حنیف حاصل ہو جاوے اور فطرۃ اللہ اپنے حال پر قائم رہے اور اُس میں کچھ بگاڑ پیدا نہ ہو اصل اول تو اللہ تعالیٰ کی طرف انا ہوتا اور رجوع ہوتا ہے اور اُس کی طرف رجوع ہونیکے ہی معنی ہیں کہ اُنکی جناب میں گریہ زاری کر کر رہا میں کرے اور نیز اُنکی کتاب کی طرف رجوع کیا جاوے اور تعلیم کتاب اللہ کا اُسکے رسول یا دیگر اُسکے خلائق اور ائمہ دین سے حاصل کیا جاوے تاکہ کتاب اللہ کے اسرار و حکم کا علم حاصل ہو اور پھر اُس علم سے تزکیہ قلب پیدا ہو کر درجہ احسان کا اُسکو عنایت ہو تاکہ تمام مہیات سے مجتنب رہے اور جملہ مامورات کا پابند ہو جاوے اور اس اجتنبِ مہیات اور تمیزِ مامورات میں کسی قسم کا شکریا وغیرہ شامل نہ ہونے پاوے انھیں اصول کو اس آیت میں استلزام ہوں ارشاد فرماتا ہے مَنِیْبِیْنِ اِلَیْهِ قُوَّۃً وَاقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ فَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ

اگر ان اصول کی پابندی نہ کی جاوے گی تو پھر وہ فطرت سلیمہ بھی بگڑ جاوے گی لہذا آئینہ آیات میں جو رمزا اور فساد مذکور فرمائے گئے ہیں پیاسو جاوے گئے کما قال اللہ تعالیٰ ان الذین فرحوا دینہم وكانوا شیعیاً الایہ یعنی جن مشرکین نے فطرۃ انسانی کو تبدیل کر کے اپنے دین میں تفرقہ ڈالا اور فرقہ فرقے بنائے آخر آیت تک۔ اب ناظرین پر واضح ہو گیا ہو گا کہ جس آیت سے اشاعۃ القرآن نے لیتا عبداللہ حنیف صاحب کی شہادت کمرٹی کو جو عین مقتضائے فطرۃ انسانی ہے حرام موت ہونا ثابت کرنا چاہتا ہے وہی آیت جس کے عقیدہ فاسدہ کو باطل کر رہی ہے فالایۃ دلیل لنا لالہ اور فطرۃ کے معنی جبر احادیث صحیحہ میں موافق اسی بیان کے ارشاد فرمائے گئے ہیں انکی تفصیل کی اب کوئی ضرورت باقی نہیں رہی صرت ایک اشارہ کے لیے ایک حدیث صحیح تحریر کی جاتی ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مولود الا یتبع الفطرۃ فابواک یہودانہ او بنصرانہ او مجسانہ کما تنتج البہیمۃ۔ ۱۳ جمیعہ جمعاء هل تحسون فیہا من جدداء ثم یقول فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیہا لا تبدیل لخلق اللہ ذلک الدین القیم متفق علیہ مشکوٰۃ صفحہ ۱۳ ترجمہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر ایک بچہ فطرۃ اللہ ہی پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کا باپ اس کے کہیں یہودی بنا لیتے ہیں یا نصرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں جیسا کہ حیوانات میں جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو صحیح سالم پیدا ہوتا ہے یعنی کتا کان وغیرہ کتا ہوا نہیں ہوتا پس لوگ اس کے کان کاٹ ڈالتے ہیں پھر اسکی سندھیں آنحضرت صلی علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی فطرۃ اللہ الیہ الایۃ۔

قولہ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ نے خود کو خلق اللہ سے تغیر کر کے اسکی محافظت کی تعلیم کرتا ہے **وَلَا ضَلَمَ لَہُمْ وَلَا مَیْنَمَ وَلَا مَرَمَ فلیبتکن اذان الالغام ولا مرنم فلیقبن** خالق اللہ الایہ الی قولہ اس آیت میں خلق اللہ کی حفاظت نہ کرنے والے کو متبع شیطان اور مجاری خسارہ پانیو الا فرمایا گیا ہے۔ **اقول** خلق اللہ چونکہ فطرۃ اللہ سے عام ہے کما مر دلیلہ مع اقوالہ اور عام کے تغیر سے خاص کی تغیر لازم نہیں آتی لہذا تغیر خلق اللہ دو قسم پر ہے اولیٰ تم تو وہ ہے جو فطرۃ اللہ اور امر اللہ کے موافق ہو اور دوسری قسم وہ ہے جو موافق امر اللہ اور

فطرت اللہ کے نہ ہو بلکہ موافق امر شیطانی کے ہو قسم ثانی ضرور ناجائز ہے اور قسم اول تو واجب بھی ہو سکتی ہے اور سبب اور جائز بھی پھر اسکو حرام یا مسموع کیونکر کہا جاسکتا ہے مثال وجوب کی مکا
قال الله تعالى السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا مرد چور اور عورت چور کے
 ہاتھ کاٹ ڈالو۔ دیکھو قطع ایسی میں یہاں پر تغیر خلق اس ضرور ہے مگر پھر بھی وجہ ایضاً
قال الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فساداً ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلت لہم خزی فی الدنیا ولہم فی الآخرة عذاب عظیم
 ۴ ترجمہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑائی باندھتے ہیں اور فساد کے لیے ملک میں
 دوڑتے ہیں ان کی سزا یہ ہے کہ قتل کر دیے جاویں یا انکو سولی دیجاوے یا ان کے ہاتھ پیرائے
 سیسے کاٹ دیے جاویں یا جلا وطن کر دیا جاوے یہ تو سزا انکی دنیا میں ہے اور آخرت میں
 ان کے لیے بڑا عذاب ہے۔ دیکھو یہ کس قدر تغیر خلق اللہ ہے معنی واجب ایضاً **قال الله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر**
 ولستم عذابهما طائفة من المؤمنين ۵ ترجمہ زنا کرنے والی عورت اور زنا
 کرنے والے مرد کو ان دونوں میں ہر ایک کو سو درجے مارو اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں پتھر
 نگو کسبیر حکمی مہر آوے اگر تم اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتے ہو اور وقت ان کے سزا دینے کے ایک
 جماعت مسلمانوں کی موجود ہے + ان آیات میں تغیر خلق اللہ کی کس قدر تاکید فرمائی گئی ہے
 کہ طائفہ مؤمنین میں اس کے اعلان کرینکا بھی حکم ہے + غرض کہ جس قدر حد و شرعیہ مندرجہ قرآن مجید
 ہیں انہیں کس قدر تغیر خلق اللہ کی ضرورت لازم آتی ہے حتیٰ کہ قصاص میں تو قتل نفس کا بھی حکم ہے
 معنی یہ تغیر خلق اللہ چونکہ بامر اللہ ہے لہذا واجب اور فرض ہے اگر تغیر خلق اللہ سے ایسی
 عام تغیر مراد الہی ہوتی جیسا کہ اشاعت القرآن نے سمجھا ہے تو پھر عام حد و شرعیہ مندرجہ قرآن
 مجید کا باطل ہونا لازم آتا واللازم باطل فالملزوم مثلاً قرآناں اور ہدی
 جو مجملہ مناسک حج منہجہ قرآن مجید میں اور یوم النحر وغیرہ میں کیجاتی ہیں اور اس دن کا نام

ہی شائع علیہ السلام نے یوم النحر کھلے جس کے معنی اونٹ کے فوج کرنے کے بطریق مخصوص ہیں اس
 میں کس قدر تغیر خلق اس کی جاتی ہے مہذا اکثر اُن کے درجہ و جوب اور فرضیت کو پہنچے ہوئے
 ہیں اور بعض اُن میں سے سنت یا سختی میں جینکا اشاعت القرآن کو بھی اٹھا نہ ہوگا تو کیا یہ تغیرات
 بھی فلیغیرن خلق اللہ میں داخل ہیں کلا و حاشا اشلہ اُس تغیر کی جو بالاتفاق درجہ
 احتساب یا اہمیت میں ہیں بیشتر میں جینکا شمار اس جگہ پر نہیں ہو سکتا ہے قال اللہ تعالیٰ یسئلونک
 ما اذا احل لهم قل احل لکم الطبیات وما علمتم من الجوارح مکلبہن
 تعلمونہن ما علمکم اللہ فکلوا مما امسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ
 واثقواللہ ان اللہ سریع الحساب ۛ ترجمہ تم سے پوچھتے ہیں کہ کون کون سی چیز
 اُن کے لیے حلال کی گئی ہے تم اُن سے کہہ دو کہ کھانے کی ستمری چیزیں اور شکاری جانور جو کھانے
 سے صہار کھا ہو جیسا تم کو خدا نے سکھایا ہے یہ شکاری جانور جو مختارے لیے پکڑ رکھیں تو سکھ
 کھا لو اور شکاری جانور کے چھوڑتے وقت اس کا نام لیا کرو اور اس سے ڈرتے رہو بیشک اللہ
 جلد حساب لینے والا ہے ۛ اس آیت میں قطع نظر اُس تغیر کے جو حلال جانور انسان کے ہاتھ سے
 ذبح کیے جاویں شکاری کتوں سے بھی تغیر خلق اس کا کہ اتابشرائط مندرجہ حلال کیا گیا ہے
 فاحتبروا یا اولی الابصار اور چونکہ ہم رفیقہ الوداعی اناسی بخیر العباد میں
 ابتلع سنت نبوی کا وجوب ثابت کر چکے ہیں اور دعویٰ جکڑ الوہی کا دوبارہ رد احادیث صحیح
 مطابق قرآن مجید کے مردود ہو چکا ہے جس کا جواب اشاعت القرآن سے انکس نہیں ہو سکا لہذا
 ہم اس سالہ میں احادیث صحیح سے بھی استدلال کرتے ہیں اور کریگے کیونکہ ہم اس رسالہ میں بھی تو
 بحوالہ وقوتہ اُس کے اس دعویٰ باطل کا رد کریگے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ مثال اُس تغیر خلق
 کی جسکو موافق فطرۃ کے شائع علیہ السلام نے بیان فرمایا ہے عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر من الفطرۃ قص الثالب واعفاء
 الحیۃ والسواک وامتنشاق الماء وقص الاطفال وعسل البراجم
 ونشف الابط وحلق العانة وامنقاص الماء یعنی الاستبراء الخ
 رواہ مسلم وفی روایۃ الختان مداعفاء الحیۃ ہذا فی مشکوٰۃ ترجمہ

دس خصلتیں فطرت سے ہیں مونچھوں کا تراشنا داڑھی کا چھوڑنا مسواک کرنا ناک میں پانی ڈالکر ناک کو صاف کرنا آنخنوں کا تراشنا انگلیوں کے جوڑوں کو دھونا بغل کے بالوں کا لینا زیر ناف کے اونٹنا موٹنا استنجا کرنا پانی سے اور ایک روایت میں ختنہ کرنا ہر لے داڑھی کے چھوڑنے کے بھی آیا ہے۔ کچھ اس حدیث میں مونچھوں کا تراشنا مد داڑھی کے چھوڑنے کے مسواک کا کرنا ناک میں پانی ڈالکر ناک کو صاف کرنا آنخنوں کا تراشنا ناخن پیر یعنی انگلیوں جوڑوں کو میل کچیل سے دھوکر صاف کرتے رہنا نال اور ناف کے نیچے کے بالوں کا موٹنا اور ختنہ کرنا وغیرہ وغیرہ اگرچہ تغیر خلق اللہ میں داخل ہے مگر اسکو عین فطرت اللہ فرمایا گیا ہے کیونکہ ان کل چیزوں کو فطرت سلیمہ انسانی مستقدر اور مکر وہ جانتی ہے لہذا اگر تغیر خلق اللہ کا حکم تحت میں والجزفا ہجر کے داخل ہے نہ کہ تبدیل لخلق اللہ میں خلاصہ یہ ہے کہ بطریق مرض اور اسباب مرض کا متی الامکان تغیر اور دور کرنا ضروری ہوتا ہے یا جو دیگر خلق اللہ کی اور جس میں کچھ نہ کچھ تغیر خلق اللہ ضرور واقع ہو جاتی ہے اسی طرح بہت سے ایسے احکام شرعیہ ہیں جنہیں تغیر خلق اللہ تو ہے مگر چونکہ وہ احکام بامر اللہ ہیں لہذا وہ تغیر مباح یا واجب اور فرض ہے اور ہزاروں مصنوعات انسانی اور ہزاروں قسم کی کھانے پینے کی چیزیں پہرنے وغیرہ وغیرہ کی چیزیں جنہیں تغیر خلق اللہ ضرور ہوتی ہے مگر وہ بالفرض مباح اور جائز ہے کیوں قال اللہ تعالیٰ خَلَقَ لَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ جَمِيعًا اِذَا تَغَيَّرَ خَلْقُكُمْ لَكُمْ مِمَّا تَرْضَوْنَ اور جابر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کا کام چلیکا اور نہ دین کا کیا اشاعہ القرآن علاوہ صانع کرنے قرآن مجید کے تمام دنیوی اور دینی کارخانوں کو بھی مسدود اور مقفود کرنا چاہتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے رَبَّنَا اِنَّا فِی الْاٰیَاتِیَا حَسَنَةٌ وَّ فِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتٰیكَ اٰیَاتُ النَّارِہِ کیونکہ بغیر تغیر مناسب کے دنیا میں کوئی خوبی پیدا ہوگی نہ دین میں اسلیئے مثلاً انسان جیسا کہ ماں کے پیٹ سے لائے پیدا ہوتا ہے اگر اس میں ترقی کے ساتھ تغیر نہ ہوگا تو بالکل جاہل رہے گا صَدَقَ اللہُ تَعَالٰی اِنَّ اللہَ لَا یَغۡیِرُ مَا یَقۡوۡمُ حَتّٰی یَغۡیُرَ دَاۡمًا یَاۡ اَنۡفُسَہِمْ ہُوۡنَکَ اِنۡ اٰیٰتِہِمْ لَفِیۡ لَفۡظٍ مَّا یَصِغُ عَمُوۡمَہُۢمۡ سے ہیں لہذا اس تغیر کو بھی شامل ہے جو بموجب اوامر الہی کے انسان اپنے نفس کی اصلاح میں تبدیل ہوتا ہے۔

ہاں مجھ کو یہ یاد آیا کہ جناب مولوی عبدالرحمن صاحب کی جس وقت ولادت باسعادت ہوئی تھی آپ کے والدین ماجدین سے بموجب آپ کے مذہب کے بہت ہی بڑی خطا واقع ہوئی کہ

آپ کو اس قبیل میں سے جس میں جنین خاص بن خلق اللہ ملفوف ہوتا ہے برآمد کر کر تغییر خلق اللہ کے مرتکب ہوئے ہو آپ کے نزدیک مطلقاً حرام ہے اور بموجب آپ کے مذہب کے حسب الحكم فلیغیرن خلق اللہ کے ایک فعل شیطانی ہے اور پھر معہذا معاً قطع انزل نال کا بھی لکھا گیا کہ وہ بھی بموجب آپ کے مسلک کے فلیغیرن خلق اللہ ہی میں داخل ہے کاش اگر ان دونوں فعلوں حرام کے آپ کے والدین ماجدین مرتکب نہ ہوتے تو پھر آپ اس پیری نانا لقی تک پہنچتے اور عوام آپ کے دام نرذیر میں پھنستے۔ خیر مضیٰ ماضیٰ لگراپ آپ کو لازم ہے کہ جس قدر عوام آپ کے دام نرذیر میں پھنس گئے ہیں ان تمام کے گھر و بنیں یک حکم الہی بنا کید واسطے عملد آمد کے آپ ضرور ہتھ پٹا دیو یا تاکہ بقتلہ دجالی جو آپ کی ذات باریکات اسلام میں پیدا ہو گیا ہے فرو ہو جاوے اور میرا زمسہ کہ اس عملد آمد کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ پھر آپ کے شاگرد و بکنی نوبت عقیقہ تک بھی نہیں پہنچے گی جس میں آپ کو سنت نبوی پر عملد آمد کرنے کی خواہ نہ خواہ تکلیف اٹھانی پڑے اور پھر اس پر علاوہ یہ فائدہ بھی ہو گا کہ آپ کے تمام نلامذہ کو مرتبہ فنا فی الشیخ کا بھی حاصل ہو جاوے گا اگر آپ کو یہ عرض کچھ ناگوار خاطر معلوم ہو کہ و لکن الاختیون ائنا صحنین بھی وارد ہے تو پھر اس میری گزارش کو مجھے دس کیجیے مگر پھر فلیغیرن خلق اللہ کے وہ معنی آپ کو تسلیم کرنے پڑینگے جو میں نے یہاں پر لکھا ہے من ابتلی بسلبیتین فلیغیراھو تمہا آپ کا اختیار ہے کہ دونوں بلاؤں میں سے جو آپ کو آسان معلوم ہو اس کو اختیار کریں۔

پس ثابت ہوا کہ تغییر خلق اللہ مطلقاً حرام نہیں ہے بلکہ وہی تغییر حرام ہے جو با شیطانی ہو اسی لیے خود اسی آیت میں واسطے تنبیہ ایسے ہی لوگوں کے جو مٹی اشاعت القرآن کے ہیں اسے بنا کر و تعالیٰ نے روم بنہ تاکید اسی تغییر کو منع فرمایا ہے جو با شیطانی سے ہو گا قال اللہ تعالیٰ ولا یرفعہ فلیتک ان اذان الا دعاء ولا یرفعہ فلیغیرن خلق اللہ یعنی میں ان کو امر کروں گا کہ بتو کئی نیانے کے یا نوروں کے کان چیرا کرینگے اور میں ان کو حکم کروں گا کہ میرے امر کی موجب خدا کی بنائی ہوئی چیز و نگو بگاڑا کرینگے لیکن باوجود ایسی تنبیہ تاکید کے پھر بھی اشاعت القرآن متنبہ نہیں ہوا اور سمجھا کہ تغییر خلق اللہ تو وہ حرام ہے جو شیطان کے دست

بنانے سے اور شرک اور بدعات میں اسکی پیروی کرنے سے پیدا ہونہ وہ تغیر جو ہمارے ربانی اور
تفاضلے محبت رحمان کے پیدا ہو گا قال اللہ تعالیٰ وَ مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ
دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا اور جو شخص کہ شیطان کو اسد تعالیٰ کے سوا دوست
پکڑے تو وہ بڑے کھلے ہوئے گھلٹے میں آگیا یعنی جو شخص اسد تبارک و تعالیٰ کے حکموں
کے سوا شیطان کو دوست رکھ کر اسکے حکموں کی پیروی کرے تو وہ صریح ٹوٹے اور گھلٹے
میں آگیا۔ پس وہ تغیر کیونکر حرام ہو سکتی ہے جسکو اسد تعالیٰ نے واسطے جانچنے کمال ایمانی ہونے
پیشترے اُسکو آمادہ اور مستعد رہنے کے لیے بطور پیشین گوئی کے بیان فرمایا ہو گا قال اللہ
تعالیٰ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَٰكِن كَاشَعُرًا
كَالْتَّيْبِ نَاسٍ شَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَ
الْمَمَرَاتِ وَبَشِيرِ الصَّائِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا
إِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَأْفَةٌ كَاسِيَةً اُولٰٓئِكَ
ترجمہ اور مست کہو ان لوگوں کو جو خدا تعالیٰ کی راہ میں مارے جاتے ہیں مرا ہوا وہ تو مردہ
نہیں بلکہ زندہ ہیں اور انکی زندگی کی حقیقت تم نہیں سمجھتے اور اب تہم نکلو آزمائش کے کچھ خوف
اور بھوک سے اور مال اور جانوں کی کمی سے اور بچلوں کی کمی سے اور غم و شجری سنا و صبر
کرنے والو کو یہ وہ لوگ ہیں کہ جب اپنے مصیبت پڑتی ہے تو کہتے ہیں اہم تو اسد ہی کے ہیں
اور بیشک ہم اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں یہی لوگ ہیں جنہ اسد تعالیٰ کی رحمتیں ہیں
عنایت ہے اور یہی لوگ مادی اور مہدی ہیں +

اس آیت میں یہ فضائل ایسے لوگوں کے بیان فرمائے گئے ہیں جنہوں نے اپنی جانوں اور
مالوں اور اولاد و اعزہ وغیرہ کو اسد تعالیٰ کے راستہ میں یہاں تک متغیر کیا کہ بالکل ہلاک اور فنا
ہی ہو گئے مگر یہ فضائل کسی اور کے لیے قرآن مجید میں نہیں پائے جاتے اول تو صلوات بصیغہ
جمع یعنی انواع و اقسام کی رحمت ہے الہی جو آخرت میں انکو ملیں گی کہ چنگے مقابلہ میں دنیاوی
مصائب اور تغیرات کی کچھ پروا نہیں اور دنیا میں بھی ان کے لیے رحمت عظیمہ و عفو من مصیبت
دنیاوی کے عنایت ہوگی کہ وہ دنیا میں اٹھا ذکر خیر وغیرہ جاری رہنما اور ایسے ہی لوگوں کا ہر

اور مہندی ہونا بیان فرمایا گیا کیونکہ ایسے ہی لوگوں نے حق ربوبیت اپنے رب العالمین کا
اور حق عبودیت اپنا جو رب العالمین کے ساتھ ہے پورے طور پر ادا کیا اور جن لوگوں سے یہ
وفا ظہور میں نہیں آئی اُنکو ان فضائل میں سے کچھ حصے نکلے گا کیونکہ نظم قرآنی سے حضرات تہا
ہے چہ جائے اُن لوگوں کے جو ایسی وفا کے منکر اور کذاب ہوں۔ اب ناظرین سے اضافی طلب
ہے کہ کیا اشاعت القرآن اتنا ہی اصناف القرآن نہیں ہوا۔

قول ہر ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے وجود کو امانت اللہ سے تعبیر کر
اُنکی حفاظت کی تاکید کی ہے اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ وَالْأَنْبِيَاءِ فَأَنَّى حِفْظُهَا إِلَّا مَعَنَا وَلَا نَعْتَذِرُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
الآیہ الی قولہ ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ جو شخص اللہ کی دی ہوئی امانت
یعنی وجود کی حفاظت و رعایت نہ کرے وہ ظالم ہے جاہل ہے منافق
ہے مشرک ہے جس ظلم و جہل کی سزا عذاب دوزخ تھی رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ

اقول اشاعت القرآن نمبر ۳ صفحہ ۲۲ میں اقرار موجود ہے کہ مراد امانت سے فطرۃ اللہ
جو مجموعہ قوت بہیمی قوت سببی اور قوت ملکی کا ہے نہ صرف قوت بہیمی اور سببی جو متعلق جسم
خاک حیوانی سے ہے اور انھیں مجموعہ قواؤں سے گناہ کو صحیح طور پر مطابق کتاب اللہ کے استعمال
کرنے کا بھی اقرار موجود ہے جس کا نام فطرۃ اللہ کی حفاظت لکھا ہے اور اسی نمبر میں آیت
کے تحت میں یہ اقرار بھی کیا ہے کہ اس آیت میں فطرۃ اللہ کی محافظت نہ کرنے کو اور انھیں تبدیل
کو ظلم و جہل سے تعبیر کیا ہے۔ اور یہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ فطرۃ اللہ مقتضی ہے اور دین حنیف
ملہ اسلامیہ اسکا مقتضی ہے لہذا اس امانت یعنی فطرۃ اللہ کا صرف انھیں موقع پر استعمال
کرنا چاہیے جن میں امر اللہ صادر ہے تاکہ درجہ کمال ایمان مومنین اور مومنات کامل کا حاصل
ہو جیسا کہ مولانا عبد اللطیف شہید اکبر کو حاصل ہوا اَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ
هَذِهِ الْآيَةِ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا۔ پس اعلیٰ
کلمۃ اللہ اور تبلیغ تعلیم اسلام سے بڑھ کر اور کو ساما محل و موقع اس کے استعمال کا ہو گا اور
اس امانتکا استعمال یا رد مطابق کتاب اللہ کے نہ کیا جاوے تو حسب اقرار اشاعت القرآن

وہی ظلم ہے اور جہل بھی ہے جو منشا ظلو ما جھوٹا کا ہے اور جس کے لیے وعید لعنہ
اللہ المنافقین و المناہقات و المشرکین و المشرکات موجود ہے۔

ماں البتہ یہ امر بھی ضروری مسلم ہے کہ فرط محبت الہی کے سبب اس فطرۃ اسکے صرف کرنے
میں بھی بظاہر اپنے نفس کی حق تلفی ہی معلوم ہوتی ہے جسکی طرف لفظ ظلو ما مشعر ہے
اور فرط محبت کے سبب چونکہ ایذا و مصائب واردہ سے عاشق بالکل بیخبر رہتا ہے لہذا
جھوٹا بھی مصداق ہو جاتا ہے اور یہی لیے اندھے لوگوں نے ایسے عاشقان الہی کو مجنون
اور دیوانہ کہا ہے حافظ شیرازی انھیں کے قول کو تسلیم کر کر کہتا ہے ۵
آسمان بار امانت نتوانست کشید قرعہ فال بنام من دیوانہ زوند

لیکن یہ بشارت لیستوب اللہ علی المؤمنین و المؤمنات موجود ہے۔ کیونکہ رد
پس ان مواقع استعمال سے اس فطرت سلیمہ کا روکنے والا منافقین اور منافقات ہیں

بالضرور داخل ہوگا جیسا کہ معین اشاعۃ القرآن کا حال ہے اسی لیے اس آیت میں
یہ آیت ذیل بھی اس مضمون کو تاکیداً بیان فرما رہی ہے لیعدب اللہ المنافقین

و المناہقات و المشرکین و المشرکات

حکم نکتہ قابل یادداشت ۶

اس آیت میں فطرت اسد کو جو بلفط امانت اسد تعبیر فرمایا گیا ہے اس میں سر یہ ہے کہ
کسی کی امانت کا استعمال اور تمرد صورت عینوبیت مالک امانت کے ایسے محل اور موقع پر
کرنا جہاں جہاں مالک کا حکم صادر ہے نہایت دشوار ہوتا ہے اور یہ حق امانت ادا کرنا اخیر
مؤمنین کا کام ہے جتنا ایمان درجہ احسان کو پہنچ گیا ہو جیسا کہ منشا حدیث صحیح متفق علیہ کا
کہ الْاِحْسَانُ اَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَاَنْ تَرَاهُ قَاِنْ لَمْ تَرَہُ تَرَاهُ فَاِنَّہُ یَرَاکَ اَوْ
اگر یہ درجہ احسان کا حاصل نہیں ہے تو پھر امانت میں بالضرور خیانت واقع ہو جاتی ہے جیسا کہ
مشاہد ہے کہ اکثر اشخاص امانت میں جبکہ مالک امانت غائب ہو کچھ نہ کچھ خیانت کر ہی لیتے
ہیں لیکن جبکہ امین مالک امانت کو دیکھ رہا ہو یا اسکے علم میں یہ امر ہو کہ مالک امانت مجھ کو دیکھ
رہا ہے تو پھر امانت میں خیانت کا کرنا دشوار ہو جاتا ہے لہذا اس امانت اسکے صحیح استعمال

یا رو کرنے میں ایک ایسے امام الزماں نائب رسول اللہ و جان مسیح موعود اور مہدی مسعود کی ضرورت واقع ہوئی جو اپنے متبعین کے لیے کتاب بھی کرے اور نیز اسکی تعلیم اور اسکی حکمت کے بھی تعلیم نائب رسول ہو کر ایسی کرے کہ ان کا تزکیہ قلب ہو کر درجہ احسان اُلکھ حاصل ہو جائے تاکہ ہر ایک فرمانبرداری میں جو متعلق اُس امانت کے ہے اُس مالک امانت کا اُلکھ مشاہدہ رہے اور پھر وہ امانت ایک نہایت دیانت کے ساتھ موقع اور محل پر استعمال کی جاوے۔ **الحمد للہ** کہ اُس امانت کے مالک کو دکھلانے والا مصداق آیت **وَ الْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ** کا پورا مصداق اس چودھویں صدی میں مبعوث ہو گیا ہے حتیٰ کہ اُس کے دو متبعین صادقین نے اُس امانت اللہ کو اپنے محل پر خرچ بھی کر دیا ہے ورنہ کیا ممکن تھا کہ بغیر حصول درجہ احسان کے یہ امانت اپنے محل پر کوئی صرف کر سکتا اور یہی سبب ہے قوی اشاعت القرآن کی اُس نکتہ ذیب کا جو ایسے درجہ احسان کی نسبت واقع ہو رہی ہے کیونکہ ان کے حق میں تو آیت مذکورہ فیصلہ قطعی کر دیا ہے کہ وہ تو مصداق منافقین اور مشرکین کے ہیں جنکو ادنیٰ درجہ ایمان کا بھی حاصل نہیں چہ جائیکہ درجہ احسان حاصل ہو ورنہ کوئی صاحب اس قرن پر فتن میں ایسی استقامت اور ثبات پائی کا عمدہ نمونہ بنلا دیں بیدار تو حیران۔

کیا اب بھی آپ کا رسالہ اشاعت القرآن اشاعت القرآن نہیں ہوا صدق اللہ العلیٰ العظیم **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ** و صدق رسولہ **الْكَرِيمُ** حقاً بخبر **فِي بَقِيَّتِهِمُ الذُّخَالُ** کا مدعیان اشاعت القرآن جو جانتے سو آپ کہتے مگر قرآن مجید میں ایسے تبلیغ اور تلبیس کو کام میں نہ لیتے مگر چند جہل اور عوام اُن کے دام ترویج میں نہ پھنستے **وَأَنفَعُ مَا قِيلَ** حافظا منجور و زندی کن خوش باش رہے + دام ترویج میں چوں دگر اُن قرآن را افسوس ہے کہ جو مومنین کا مین اس امانت الہی کو حسب العلم مالک امانت کے اپنے موقع اور محل میں صرف اور رد کر دیں تو اشاعت القرآن اُس داسی اور رد امانت کو حرام کہے اور امانت میں خیانت کرنیکو واجب قرار دیوے **شَرَعُوا مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ** اب مالک امانت کا حکم سنو ارشاد فرماتا ہے **وَلَكِنْ قَاتِلْهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** اَوْ

مَنْ مَعَهُمْ تَكْفُرًا مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً فَتَايَحْكُمُ عَوْنًا ۚ اور البتہ اگر اس کی راہ میں تم
 قتل کیے جاؤ تو اسے کھڑے جو مغفرت اور رحمت تم کو ملے گی وہ ان کُل چیزوں سے افضل اور
 بہتر ہے جو وہ جمع کرتے ہیں۔ یہ تو قتل اور موت فی سبیل اللہ کا حال ہے اور اگر یہ مرد
 موت اور قتل فی سبیل اللہ نہیں ہیں تو اللہ تعالیٰ کی طرف تو تم ضرور حشر کیے جاؤ گے مگر اس
 صورت میں وہ مغفرت اور رحمت الہی تم کو کیونکر حاصل ہو سکتی ہے بلکہ برعکس اُس کے سوا
 حسرت اور ندامت یا غضب الہی کے تم کو اور کیا حاصل ہوگا۔ جیسا کہ اوپر کی آیت میں مذکور
 فرمایا گیا ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيُبَعِّلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ**
قَوْلُهُ صفحہ ۲۰ سطر ۱۶۔ ان آیات میں یعنی آیت **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا**
نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قُلُوبَهُمْ دَارَ الْبُورِ اور جنہم یصلونہا وبئس القرار
 میں اللہ تعالیٰ نے نعمت اللہ یعنی اپنے رب سے ہونے وجود کو ضائع و برباد کر دیا کیونکہ کافر
 و جہنمی فرمایا ہے۔ **أَقُولُ** اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اس آیت میں
 اشاعت القرآن نے نظم آیت اور معانی میں عجب طرہ کی تحریف کی ہے و **أَعُوذُ بِاللَّهِ**
 بہذا جملہ اس آیت کو مع آیت سابقہ کے ناظرین کے رویہ و پیش کرتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے
أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا
ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا
وَمَا يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۚ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ
خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ
يُلَاقِي اللَّهَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ وَيُعْطِي اللَّهُ الْغُلَامَ وَيُفْعِلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ أَلَمْ تَرَ
إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قُلُوبَهُمْ دَارَ الْبُورِ اور جنہم
 یصلونہا وبئس القرار ۚ یہ حاصل اس آیت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو
 کلمہ طیبہ تو حیدر اسلام کو، ایمان اٹھاؤ القرآن جیسے لوگوں کی ہر ایت کے لیے بطور مثل کے
 بیان فرماتا ہے کہ یہ کلمہ طیبہ تو حیدر اسلام کا مومنین کے قلوب میں ایسا مضبوط اور مستحکم بنانا

جیسا کہ ایک درخت طیب مثلاً کھجور یا چھوڑے کا درخت ہوتا ہے جسکی جڑ زمین میں خوب مضبوطی سے جمی ہوئی ہو کہ اُسکے عروق اور جڑیں زمین کی تہ میں پھیلے ہوئے ہوں جو وہ اُس کے استحکام کا ہے اور شاخیں اُسکی آسمان کی طرف بلند ہوں یعنی ظاہر و باطن میں پورا استقلال رہے ہر طرح طیبہ طیبہ نوحید اسلام کا بسبب دلائل قاطعہ کے جو مومنوں کے پاس ہیں اور نیز بیک شقائق اور انواع انواع انعام و اکرام الہی کے جو مومنین مجتہدین کو حاصل ہوتے ہیں یہ شجرہ طیبہ مومنین کے حقیقی راسخ اور مضبوط ظاہر و باطن میں ہو جائے گا اور اُس ثبات و استقامت کی جزا میں اُنکو ہر وقت میں طرح طرح کے انعام و اکرام ہوتے رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے ظاہر مینوں کے لیے جو حقیقت کو سمجھتے ہوئے ہیں ایسے پیشانیوں بیان فرماتا ہے تاکہ ان حقائق اسلامیہ کو جسے وہ محض نابینا و نا آشنا ہیں سمجھیں اور سمجھیں اور پھر بمقابلہ اس شجرہ طیبہ مستحکم کے ایسے لوگوں کے کلمہ خبیثہ کی مثال اُس گندہ درخت کی سی ہے جسکو کچھ ثبات و قرار نہیں کہ ذرہ سی ہوا و ابتلا سے زمین کے اوپر اوپر جھٹکنا اُسکا اٹھاڑ دیا جاتا ہے پھر اُس درخت محبت الہی میں شاخیں اور پھل کیونکر آسکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ مومنین کا ملین کو اس کلمہ نوحید پر حیوۃ دنیا میں بھی ثبات اور تقیم رکھتا ہے اور آخرت میں بھی بوقت سوال ثبات قدم رکھے گا لیکن جو لوگ اس قول اور کلمہ پاکیزہ پر ثبات قدم نہ کرنا نہیں چاہتے اُن ظالمہ نگو گمراہ کر دیتا ہے کہ وہ ایسے ابتلا و کے وقت ثبات قدم نہیں رہ سکتے کیونکہ اسباب استقامت کو کدو بیجھتے ہیں اور فطرت اللہ کو جو نعمت اللہ ہے اور مقتضی دین حنیف کی ہے اُسکا صنایع اور تبدیل کر دیتے ہیں کہ کلمات کفر یہ اپنی زبان پر جاری کر لیتے ہیں پھر قرعہ لکھا فی الشک کا مصداق کہنا شروع حاصل ہو اور زبان تو ایک ایسی نعمت اللہ ہے جس سے اظہار کلمہ طیبہ کا بھی کر سکتے تھے اُصول نے اس نعمت نطق کو بھی تغیر و تبدیل کر دیا تو اسباب لہجہ آپکو بھی ہلاک کیا اور اپنی قوم کو بھی ہلاک کر دیا کہ وہ بھی متزلزل ہو گئی لہذا بالآخر اُنکی قوم اور خود بھی جہنم میں داخل ہوں گے اور وہ بُرا ٹھکانہ ہے۔

اب ناظرین کل آیت میں ذرہ غور کر فرماویں کہ یہ آیت دعویٰ فاسد شائع القرآن کو

کس زور و شور کے ساتھ باطل کر رہی ہے اور مانا ہم نے کہ نعمت اللہ سے مراد یا تو وہی فطرۃ اللہ ہے جو مہ نقی دین حنیف کی ہے اور استقامت اور ثبات کے لیے موجب ہے یا مراد نعمت اللہ سے نطق سانی ہے جس سے کلمہ طیبہ توحید اسلام کا اظہار ہو سکتا ہے کہ یہ بھی بڑی نعمت اللہ ہے **مصرعہ** حکیم بن برزباں آفریں اور نظم آیت سے جہتیں کلمہ طیبہ اور قول ثابت کا مذکور ہے نعمت اللہ سے بلا تکلف یہ نطق سانی ہے مراد ہو سکتا ہے جسکو انھوں نے صنائع کر دیا پس یہ تو عکس الفقیہ ہے اس وجود حیوانی کی تو حفاظت کیجاوے اور اس کلمہ طیبہ توحید اسلام کی اصناعت ہو۔ اسے اشاعت القرآن تو چاہتا ہے کہ اس اپنی ترویج اور تشویش شیطانی سے جہلہ تعلیم قرآنی کو قرآن مجید کے پردہ میں چھپکر بریاد کر دیوے **وَاللّٰی لَکَ هٰذَا کَاشَ اشَاعَتِ الْقُرْآنَ** جو چاہتا کرنا لیکن عوام کے گمراہ کرنے کے واسطے قرآن مجید کو اپنا دام ترویج دیتا نا۔ **ولنفسہ ما قیل**۔

حافظ می خور و رندی کن و خوش باش وے دام ترویج کن چوں دگر اس فزراں را کیا اب بھی اشاعت القرآن اصناعت القرآن نہیں ہوا۔

قَوْلِنَا اس آیت میں یعنی **وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّمَلُّكِ** پ میں اپنے وجود کو ملک میں ڈالنے کی سخت نہی کی ہے خلاصہ یہ ہے کہ اپنے وجود کو محفوظ و سلامت رکھنا ضرور ہے اور اسکو ہلاک کرنا کفر و عصیان ہے۔ **اقول** اولاً ہم کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ قرآنی تو اشاعت القرآن کے نزدیک بھی مسلم ہے کہ **لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا**۔ اگر قرآن غیر اللہ تعالیٰ کے ہوتو بالضرور اس میں اختلاف کثیر پاتے۔ اگر اس آیت کے یہ معنی اس جو اشاعت القرآن نے سمجھو ہیں تو سیان کیا ہمارے کہ جو نفسوں قطعیہ اموال اور نفوس کے فی سبیل اللہ خرچ و نفاق کر چکے لیے گذر چکے ہیں اور آئندہ بھی آویں گے ان کے کیا معنی ہو سکتے کیونکہ اندر یہ صورت تو قرآن مجید میں اختلاف کثیر کا ہونا لازم آتا ہے **وَاللّٰدِمُ بِالْأَبْلِ** باتفاق الغریبین فالملزوم مثله۔ **ثانیاً** ہم دریافت کرتے ہیں کہ اگر ایک جماعت فراق اور ڈکاو کی کسی جماعت کے مار ڈالنے اور لوٹنے کے لیے چڑھ آوے تو جماعت ثانی اگر اسکا مقابلہ یا زب و دفع کرتی ہے تب بھی تہلکہ میں پڑتی ہے اور اگر دفاع نہیں کرتی تب بھی تہلکہ میں پڑے گی کہ وہ

قتل بھی کر جاوینگے اور لوٹ کر بھی لیجاوینگے پس ہر دو شکل اس بارہ میں یہ آیت کیا حکم ارشاد فرماتی ہے مگر ہر صورت حکم آیت مذکورہ کا بموجب تھا تو اسے مسلک کے تو لغو و باطل لغوی ہی ہو گیا کہ اگر تین تہیں تہنگ میں ڈالنے سے کوئی صورت دونوں صورتوں میں سو خالی نہیں فایں المفربینا تو جروا۔

ثانی ہم کہتے ہیں کہ ہزاروں صحابہ کرام مہاجرین و انصار جن کی مع و شتا قرآن مجید میں مندرج ہے دشمنوں کے دفاع میں کوشش کر کر کیوں مقتول ہو گئے اور جبکہ اسے اس ہی قرآن کی مخالفت کرنے والے تھے تو حرام موت مرے پھر انکی مع و شتا قرآن مجید میں کیوں مندرج ہے اور حضرت امام حسین نے تو سرتاپا آپ کے نزدیک اس ہی کی سخت مخالفت کی کیونکہ درمیان امام حسین اور ان کے مخالفین کے کوئی تفرق و کفر اور اسلام کا بھی نہیں تھا صرف بظاہر ایک خلیفہ وقت اہل اسلام کلمہ گو کی بیعت کا اقرار وہ بھی زبان کی لینا تھا اگر بیچ تو کیا وہ بھی آپ کے نزدیک حرام موت میں نہ رہتا کیسے تذکرہ یہ آیت **قُلْ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَاَنْتُمْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ** پڑھنا کہتے ہیں اگر یہ روایت کی نسبت صحیح ہے تو محکم ہے کہ اس دعوے اشاعت القرآن پر بڑا ہی افسوس پیدا ہوتا ہے کیونکہ یہ آیت جس جگہ پر ذکر فرمائی گئی ہے اُس جگہ حضرت ابراہیم اسماعیل اسحاق اور یعقوب وغیرہم کا ذکر ہے جنکو **تِلْكَ اُمَّةٌ** فرمایا گیا ہے کیونکہ اسم اشارہ تِلْكَ کا اشارہ الیہم ہی جماعت انبیاء و مرسلین کی ہے کیا یہ جملہ انبیاء و المرسلین جن کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امر ہے کہ **فِيهِمْ اَمُّ اُمَّةٍ** آپ کے نزدیک ہے ام تو سے مرے میں شاید آپ کہہ دیں کہ ماں حضرت ابراہیم و اسماعیل لغو و باطل انتخاب حرام موت پر مستعد اور آمادہ ہو گئے تھے **ثُمَّ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ هٰذَا الْفَوْلِ مِثْلَ الْبَوْلِ**۔ بحضرت سیدنا اشاعت القرآن یہ آیت بھی تو آپ کے دعوے کو رد کر رہی ہے کیونکہ اس کے ترجمہ کا حاصل یہی ہے کہ یہ جماعت اولو العزم انبیاء کی جبرٹری استقامت والی ثابت رہنے والی ظاہر و باطن میں تو حیدر اسلام پر تھی مع اپنے اعمال صالحات اور تبلیغ دین اسلام اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے گذر چکے ان کے اعتقادات حقہ اور اعمال صالحہ اور اخلاق حمیدہ کے اجود انھیں کیلئے ہیں تمھارے لیے اگرچہ تم ان کی اولاد ہو یا ان کے ساتھ نسبت رکھتے ہو ان کے اجر میں کچھ حصہ نہیں مل سکتا کیونکہ تمھارے لیے انھیں اعمال کا اجر ملے گا جو تمھیں کیلئے نہیں مل سکتا۔

ان کے اعمال کا سوال نہیں کیا جاسکتا اگر فرضاً وہ کسی ستیہ کے مرتکب ہوتے یہ کلام بموجب
 عندیہ مخالفین کے فرمایا گیا ہے کیونکہ مخالفین ان انبیاء کو اپنا ہم عقیدہ خیال کرتے تھے
 کَمَا قَالَ تَعَالَى إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَآلَهُمَا طَاهَرُونَ
 هُوَذَا اَوْ نَصَارَے پس چونکہ سوال کرنا من فیہ سے عند اہل الفضل والعدل غیر معقول ہے لہذا
 ان کے اعمال صالحہ اور استقامت و ثبات وغیرہ کا اجر بھی تمکو نہیں مل سکتا جبکہ تم ان کے وصایا
 اور سنن کے متبع اور پیرو ہی نہیں ہو پھر اجر کیسا۔

اور پھر یہ عرض ہے کہ جماعت صحابہ کرام اور اہل بیت عظام قد خلت کی مصلوق کیونکر ہو سکتی
 ہے نزول قرآن تو ان کے وقت ہی میں ہو رہا ہے ان کے بعد اور یہ تا ضلیعینا تو ایسی قدر خلعت ہے
 کہ ہر ایک رکعت نماز میں انکو صراط مستقیم کی ہدایت طلب کرنے کا حکم ہے اِهْدِنَا الصِّرَاطَ
 الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ عَذْرَ الْمُضْطُوبِ عَلَيْهِمْ سَخِرَ وَلَا الضَّالِّينَ
 الامین۔ راہِ اب ہم چار و ناچار آیت مذکورہ کے وہ معنی صحیح بیان کیے دیتے ہیں جس میں
 کوئی فساد لازم نہ آوے گا انشاء اللہ نقلے آپ کے فساد وہیں سے۔ ایحضرات آیت پوری
 یوں ہے وَ أَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّمَلُّكِ تِلْكَ آيَاتُ الْكَافِرِينَ
 اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرو یعنی سب کچھ خرچ کرو یہاں
 مقبول اَنْفَقُوا کا جو مذکور نہیں واسطے تعمیم کے حذف کیا گیا ہے دیکھو مطول وغیرہ کوئی
 اگر مال خرچ کر نیکی حاجت ہو تو مال خرچ کرو اور اگر قوائے جسمانی کے صرف کر نیکی ضرورت آئے
 تو قوائے جسمانی خرچ کرو حتیٰ کہ اگر دفاع حملات اعداء میں نفوس کے خرچ کر دینے کی ضرورت آئے
 تو نفوس کو بھی خرچ کر دو ایسے اتفاق سے تم ہلاکت سے بچ جاؤ گے کیونکہ یہ قوت دفاع
 جو قدرت انسانی میں مرکوز ہے ایک بڑا عظیم الشان محافلہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان
 کے لیے پیدا کیا گیا ہے اگر یہ قوت دفاع انسان میں نہ ہوتی تو کوئی انتظام عالم کا کسی کو
 سے بھی نہ ہو سکتا بلکہ دنیا میں ایک عظیم ہیبہا ہو کر نوع انسان کا خاتمہ ہو جاتا
 اور سب انسان غارتہلکے میں جا پڑتے لہذا یہ قوت دفاعی جو انسان میں فطرتی موجود ہے
 خود ایک گورنمنٹ محافظ انسان کا ہے لہذا تم عدم اتفاق سے خود اپنے ستیں نہلکے

میں مت ڈالو اور ایسے نامرست بنو کہ باوجود موجود ہونے اموال اور قوت جسمانی اور
موجود ہونے حذم اور چشم اور سامان دفاع کے اپنے اعدائے حملیات کا دفاع نہ کرو اس
خیال فاسد سے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو اس دفاع حقہ میں ہماری امداد فرماوے گا بلکہ اللہ تعالیٰ
سے تم حسن ظن رکھو کہ اگر یہ مختار دفاع ناجائز نہیں ہے اور حق پر ہے تو اللہ تعالیٰ مختار
مدد کرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے احسان کرنے والوں کو اور نیکو کاروں کو دوست رکھتا
ہے اور اپنا محبوب گردان لیتا ہے پھر تھکاو کیونکر محذول کو دے گا۔ ولعمریہ اقیل
اے کریمے کہ از خزانہ غیب گہ و نر سنا و طیفہ خور دار سی
دوستاں را کجا کنی محسوم تو کہ باد شمتاں نظر داری

اب دیکھو کہ اس آیت میں کس لطف اور خوبی سے تمام دفاع مضرت کے اور علایات
امراض وغیرہ کے بھی شامل ہو گئے اور ہلاکت روحانی جو معاصی وغیرہ ہیں ان کا دفاع
بھی اس میں آگیا اور استقامت و استقلال اور شجاعت اور سخاوت وغیرہ کل صفات
حمیدہ بھی اس میں شامل ہو گئے۔ ہاں البتہ البتہ یہ لحاظ ضروری رہنا چاہیے کہ کوئی انفاق
خلاف اہم الہی کے نہ ہونے پاوے کیونکہ پھر تو وہی انفاق جو خلاف امر الہی کے ہو
موجب نہانکہ کا ہو جائے گا اور پھر و مانہ نہی وَلَا تَقْفُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّمَلُّكِ
ضرور دار دہوگی لیکن مسئلہ ماخوذ فیہا میں حسب تصریح بعضوں بینہ محکم قرآنی کے مولانا
عبد اللطیف شہید اکبر کے اپنے نفس کا انفاق نہایت درجہ اپنے محل پر واقع ہوا ہے
جیسا کہ آیات بینہ سے اوپر ثابت ہو چکا افسوس کہ آپ نے حسب مصداق لَا تَقْرَبُوا
الصَّلَاةَ کے ایک پارہ آیت سے تمام قرآن مجید کو بھی باطل کرنا چاہا اور مسلمین و المؤمنین
ورائے کے متبعین کی استقامت اور استقلال اور صفت شجاعت کو بھی اپنے مسلک کے
بوجوب غارت کرنے کا ارادہ کیا فَضَدَّ قِيْلَ اللَّهُ تَعَالَى وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ
فِي اللَّهِ بَعَثَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّبِينٍ

اگر کہا جاوے کہ مولانا عبد اللطیف صاحب نے ایسی گورنمنٹ ظالم کے ملک سے ہجرت
کیوں نہ کر لی اگر وہ ہجرت کر لیتے تو اہل قتل نہ ہوتے لہذا اولاً ہجرت کرنا اہل ضروری تھا۔

الجواب

مولانا صاحب کو ایسے موانع و عوائق پیش آگئے کہ ہجرت کر ہی نہیں سکتے تھے اور ہجرت کرنا ان کو موقع ہی نہیں ملا دیکھو صفحہ ۴۷ و ۴۸ تذکرۃ الشہادتین کو اُس میں لکھا ہوا ہے۔

عبار شاہدہ۔ قبل اسکے کہ وہ سرزمین کابل میں وارد ہوں اور حرد دریا کے اندر قدم رکھیں احتیاطاً قرین مصلحت سمجھا کہ انگریزی علاقہ میں رہ کر امیر کابل پر اپنی سرکشت کھول دیکھا کہ اس طرح کرنے سے معذوری پیش آئی سو انھوں نے مناسب سمجھا کہ گریٹر محمد حسین کو خط لکھا تا وہ مناسب موقع پر اصل حقیقت مناسب لفظوں میں امیر کے گوش گزار کر دیں اور اس خط میں یہ لکھا کہ اگرچہ میں حج کرنے کے لیے روانہ ہوا تھا مگر مسیح موعود کی مجھے زیارت ہو گئی اور چونکہ مسیح کے ملنے کے لیے اور اسکی اطاعت مقدم رکھنے کے لیے خدا و رسول کا حکم ہے اس مجبوری سے مجھے قادیان میں بٹھنا پڑا اور میں نے اپنی طرف سے یہ کام نہ کیا بلکہ قرآن و حدیث کی رو سے اسی امر کو ضروری سمجھا۔ جب یہ خط بریگیڈیر محمد حسین کو تو ال کو پہنچا تو اُس نے وہ خط اپنی زانو کے نیچے رکھ لیا اور اسوقت پیش نہ کیا۔ مگر اُس کے نائب کو جو مخا اور شیر آدمی تھا کسی طرح پتہ لگ گیا کہ یہ مولوی صاحبزادہ عبداللطیف صاحب کا خط ہے اور وہ قادیان میں ٹھہرے رہے تب اس نے وہ خط کسی تدبیر سے نکال لیا اور امیر صاحب کے آگے پیش کر دیا۔ امیر صاحب نے بریگیڈیر محمد حسین کو تو ال سے دریافت کیا کہ کیا یہ خط آپ کے نام آیا ہے اُس نے امیر کے موجودہ غیظ و غضب سے خوف کھا کر انکار کر دیا۔ پھر ایسا اتفاق ہوا کہ مولوی صاحب شہید نے کئی دن پہلے خط کے جواب کا انتظار کر کے ایک اور خط بذریعہ ڈاک محمد حسین کو تو ال کو لکھا وہ خط افسر ڈاک خانہ نے کھول لیا اور امیر صاحب کو پہنچا دیا چونکہ فقہاء و فقہ سے مولوی صاحب کی شہادت مقدر تھی اور آسان پر وہ برگزیدہ بزرگ شہداء داخل ہو چکا تھا اس لیے امیر صاحب نے ان کے بلانے کے لیے حکمت عملی سے کام لیا اور انکی طرف خط لکھا کہ آپ بلا خطرہ چلے آؤ اگر یہ دعویٰ سچا ہوگا تو میں بھی مرید ہو جاؤں گا۔

بیان کرنے والے کہتے ہیں کہ ہمیں یہ معلوم نہیں کہ خط امیر صاحب نے ڈاک میں بھیجا تھا یا رتی

روانہ کیا تھا۔ بہر حال اس خط کو دیکھ کر مولوی صاحب موصوف کابل کی طرف روانہ ہو گئے اور قضاہ و قدر نے نازل ہوتا شروع کر دیا۔

راویوں نے بیان کیا ہے کہ جب شہید مرحوم کابل کے بازار سے گزرے تو گھوڑے پر سوار تھے اور ان کے پیچھے آٹھ سرکاری سوار تھے اور ان کی تشریف آوری سے پہلے عام طور پر کابل میں مشہور تھا کہ امیر صاحب نے اخوندزادہ صاحب کو دھوکا دیکر بلایا ہے۔

اب بعد اس کے دیکھنے والوں کا یہ بیان ہے کہ جب اخوندزادہ صاحب مرحوم بازار گزرے تو ہم اور دوسرے بہت سے بازاری لوگ ساتھ چل گئے اور یہ بھی بیان کیا کہ آٹھ سوار سرکاری خوست سے ہی ان کے ہمراہ گئے تھے کیونکہ ان کے خوست میں پہونچنے سے پہلے حکم سرکاری ان کے گرفتار کر نیے لیے حاکم خوست کے نام آچکا تھا آخر عبارت تک۔

اور اس پر علاوہ اسباب روحانی جیسا کہ حضرت امام حسین کو لاحق ہوئے تھے ان کے لیے یہ واقع ہوئے کہ مولانا صاحب کو الہامات و مکاشفات بھی اپنے مقتول ہونے کی نسبت ہو چکے تھے پس ان الہاموں اور مکاشفات کی مخالفت وہ کیونکر کر سکتے تھے کیونکہ ان کو درجہ احسان کا حاصل تھا جیسا کہ فرمایا گیا ہے کہ اَلْاِحْسَانُ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ کَاَنَّكَ تَرَاهُ فَاِنْ لَمْ تَرَ اَهُ فَاِنَّكَ يَرَاكَ۔ ایدہ مصالح اور حکم الہیہ جو الہام عسی اَنْ تَلْکَھُ وَ شَیْئًا وَ هُوَ خَیْرٌ لَّکُمْ میں مذکور ہیں وہ بھی اسباب روحانی عدم ہجرت کیلئے موجب ہو گئے جیسا کہ حضرت امام الزمان نے تذکرۃ الشہادتین میں تحریر فرمایا ہے اور اصل حال یہ ہے کہ ایسی زمین سنگلاخ اور سرکش کے لیے تحریری استہدات و رسائل مفید ہی نہ ہوتے و ماں تو یہی خونی اشتہار مفید تھا اور اس نعلے کو اس الہام کا پورا کرنا منظور تھا جو شیش یا چوبیس سال سے براہین احمدیہ میں مندرج ہے کہ شَاتَا یَنْ تَذْ بَحَا ن۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ تمام اسباب ظاہری اور باطنی عدم ہجرت کے لیے موجب ہو گئے جنکی سے وہ ہجرت نہ کر سکے وَ کَانَ اَکْثَرُ اللّٰہِ قَدْ رَامَ قَدْ رَا۔

قولہ صفحہ ۲۰ سطر ۲۶۔ اللہ کے ساتھ شرک کرنا و الدین پر احسان نہ کرنا اپنی اولاد کو

کرنا فواحش یعنی زنا و اہلخت پھوری راہزنی وغیرہ تمام منع کی گناہ) اور خون کرنا اور
ناحق یتیم کا مال کھانا اور وزن و ماپ کو پورا نہ کرنا اور انصاف کی بات نہ کرنا اور اللہ کے
عہدوں کا خلاف کرنا الی قولہ ایسا ہی اکثر مقامات پر بہت سی چیز و کئی حرمت قرآن مجید
میں آئی ہے خوف طوالت سے صرف یہ چند مقامات بطور مشتمل نمونہ خروار بیان کیے ہیں الغرض
قرآن مجید میں جیسفندہ مجربات بیان ہوئے ہیں شروع سے آخر تک ان محرمات کی نسبت اللہ
فرماتا ہے وَقَدْ فَضَّلْنَا لَكُم مَّا حَرَّمْنَا عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّرْتُمُ إِلَيْهِ وَرَأَيْتُمُ اللَّيْثُونَ
يُضِلُّونَ أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ زَيْنًا هُوَ أَكْثَرُ بِالْمَعْتَدِينَ اے ہوش
سے کام لینے والو غور کرو اور سوچو کہ تمام محرمات سندرجہ قرآن مجید کے اضطرار کی حالت
میں حلال ہو جاتے ہیں۔ الی اخر ما قال۔

اقول۔ یہ قول مردود ہے بچند وجوہ۔ اولاً آنکہ جملہ وَقَدْ فَضَّلْنَا لَكُم مَّا حَرَّمْنَا
عَلَيْكُمْ میں چونکہ حرف عطف موجود ہے لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ جملہ اسبق سے اس
کا کیا تعلق ہے اور یہ جملہ کسی محل اعراب میں واقع ہوا ہے یا نہیں بشرق ثانی جملہ ابتدائی تو
ہے نہیں کیونکہ ابتداء کلام میں نہیں آیا اس لیے کہ حرف عطف اسمیں موجود ہے اور حرف
عطف یہاں پر استیناف کے لیے ہوتی نہیں سکتا کما سیاتی۔ اور جملہ معترضہ بھی نہیں ہو سکتا
کیونکہ معترضہ کے لیے توسط درمیان فعل اور اس کے معمول کے یا درمیان مبتدا و خبر وغیرہ وغیرہ
کے مثلاً جو کتب نحو میں مذکور ہے ضروری ہے اور یہاں پر وہ توسط موجود نہیں ہے اور صدی
کسی موصول کا واقع نہیں ہو سکتا اور کسی قسم کا جواب بھی نہیں لہذا یہ جملہ ان جملوں کی قسموں
سے جسے کوئی فائدہ تام حاصل ہوا کرتا ہے اور اسنادان میں مقصور لذاتہ ہوتی ہے نہ ہوا
فاین المفسر۔ اور بشرق اول کہ کسی محل اعراب میں واقع ہوا ہو تو اس جملہ کے لیے کسی عامل کا
ہونا ضروری ہوا اس صورت میں آپ کا مدعا بالکل فوت ہو گیا کیونکہ اندر یہ صورت اس جملہ
میں جو اسناد ہے وہ مقصور لذاتہ نہ ہوئی جیسا کہ زَيْنًا ابُوہُ قَارِئٌ وغیرہ میں ابُوہُ کا قائم
جملہ تو ہے لیکن اس میں اسناد مقصور لذاتہ نہیں ہے جب تک کہ اس کا کوئی عامل مذکور نہ ہو
دیکھو شرح جامی وغیرہ کو پس یہ جملہ قائم مقام مفرد کے ہو گیا لہذا اچھا استدلال اس جملہ سے

جو قائم مقام مفر کے ہے سزا یا غلط ہو گیا کیونکہ مفرات سے کوئی حکم مستنبط نہیں ہو سکتا ہے۔
 لہذا پیش کرنا آپ کا اس جملہ کو واسطے اثبات اپنے مدعاے باطل کے کچھ مفید نہ ہوا۔ اگرچہ
 آپ ان علومِ آلیہ سے خبردار نہیں ہیں مگر یہ سوال آپ کو اس واسطے کیا گیا ہے کہ ان
 القرآن کے نمبر و نمیں بعض مسائلِ علومِ آلیہ کے حوالے مطول وغیرہ سے بھی دیے گئے ہیں۔

ثانیاً آپ نے آیت **قَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ** کی آیاتِ محول الیہا کو آیاتِ ذیل قرآن
مِکْرَ الْاِمْضَاطِ تک قیداً تشنا کے ساتھ مفید کیا ہے اور آیاتِ محول الیہا یہ ہیں۔

**قُلْ تَعَالَوْا اتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَیْکُمْ اَلَا تَشْرَکُوْا بِہٖ شَیْئًا وَّ اِلٰہَ الدِّیْنِ
 اِحْسَانًا وَّ لَا تَقْتُلُوْا اَوْ لَا ذَکَرٌ مِّنْ اِمْلَاقٍ فَخُصِّنْ فِیْہِمْ نِسْرَتُکُمْ وَّ اِیْہِمْ
 وَّ لَا تَقْرَبُوْا الْفَوَاحِشَ مَا ظَہَرَ مِنْہَا وَّ مَا بَطَنَ وَّ لَا تَقْتُلُوْا النَّفْسَ الَّتِیْ
 حَرَّمَ اللّٰہُ اِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِکُمْ وَّ صَآکُمْ بِہٖ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ وَّ لَا تَقْرَبُوْا
 مَالَ الْیَتِیْمِ اِلَّا بِالَّتِیْ هِیَ اَحْسَنُ حَتّٰی یَبْلُغَ اَشَدُّ کَافٍ وَّ اَوْفُوا بِالْکِیْلِ وَّ
 الْمِیْزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَکِفِفْ نَفْسًا وَّ لَا وُسْعًا اِذَا قُلْتُمْ فَاَعِدُّوْا وَّ
 لَوْ کَانَ ذَا قُرْبٰی وَّ رِعْدَہٗ اللّٰہِ اَوْفُوا ذَٰلِکُمْ وَّ صَآکُمْ بِہٖ لَعَلَّکُمْ تَذٰکُرُوْنَ**

ترجمہ کہہ دو تم کہ اصر آؤ میں تمکو وہ چیزیں پڑھ سناؤں جو تمہارے پروردگار نے تنبیہ کی ہیں
 وہ یہ کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک مت ٹھہراؤ اور ماں باپ کے ساتھ سلوک کرتے رہو اور غلطی کے
 خوف سے اپنی اولاد کو قتل مت کرو کیونکہ ہم انکو بھی رزق دیتے ہیں اور تمکو بھی دینگے اور بیحیائی
 کی باتیں خواہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ ان کے نزدیک مت جاؤ اور نہ قتل کرو کسی جی کو جسکے بارے
 کو اللہ نے حرام کر دیا ہے مگر حق پر یہ وہ باتیں ہیں جنکی وصیت تم کو اللہ تعالیٰ نے کی ہے تاکہ تم مجھ
 اور یتیم کے مال کے پاس بھی مت جاؤ مگر ایسے طور پر کہ انکے حق میں بہتر ہو یہاں تک کہ وہ اپنی جوانی کو
 پہنچے اور باپ اور قول انصاف سے پورے پورے کرو ہم کسی نفس کو انکی سمانی سے زیادہ تکلف
 نہیں کرتے اور جب کوئی بات کہو تو انصاف سے کہو اگرچہ اہل مقدمہ قرابتی ہی ہو اور اللہ کے
 عہد و نکو پورا کر دیا اللہ تعالیٰ نے تمکو وصیت کی ہے تاکہ تم نصیحت پاؤ۔

ان آیات میں کسی جگہ **اَلَا مَا اضْطَرَّتْکِ قِیْدَ اسْتِثْنَائِیِّ** موجود نہیں ہے

بلکہ نغم آیات مذکورہ کے استثناء کا مضطر وقت کو قی کر رہی ہے اول تو خود لفظ
اضطرار جو افعال لازمیہ سے ہے اس پر وال ہے مختار الصحاح میں لکھا ہے قد اضطر
إلى الشيء لئلا يلحقني اليك تحقيقا چار کیا گیا ایک شے کی طرف اور افعال شیعہ مندرجہ آیات
بالا افعال متعدیہ میں سے ہیں جنکا مضر فاعل سے متجاوز ہو کر دوسروں پر بھی پہنچتا ہے اور
اضطرار کے معنی میں لازم مضر کا صرف فاعل تک ہی ہوتا ہے نہ کسی دوسرے پر لہذا تعلق
اضطرار کا ان افعال شیعہ متعدیہ سے ہو ہی نہیں سکتا آپ کوئی صورت فعل شیعہ متعدی
کی ایسی پیش کریں جس کے نزدیک اضطرار ہو ہم اسی صورت میں کچھ نہ کچھ چارہ کار ایسا
پیدا کر دیں گے جو وہ فعل شیعہ متعدی اضطرار کی حالت سے باہر ہو جاوے دوسرے ہر ایک
جملہ آیت میں ایک قسم کی تاکید موجود ہے جو مان ہے اسکے جواز کو ہر وقت میں غور کرو لفظ شیعہ
احسانا مفعول مطلق من اطلاق محض تَرْزُقُكُمْ وَاَيَّا هُمْ بِرَدِّكَ تَقْرَبُوا اور مَا
ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ بِرَدِّكَ حَرَّمَ اللَّهُ اِلَّا بِالْحَقِّ اور ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِالْقِسْطِ
ولو كان ذا قربة وغيرہ اگر اَلَا مَا اضْطَرُّرْتُمْ کا استثناء یہاں نہ ملتا تو اس قدر
تاکیدات کی کیا ضرورت تھی اور پھر لفظ تَعَالَوْا کے ساتھ خطاب فرمایا گیا ہے جس کا منشا یہ ہے کہ اس
مقام سے مقام اعلیٰ پر آ جاؤ کیونکہ سابق میں اس سے رخصت اکل کی محرمات اربعہ میں سے بطور
سدر منق کے حالت مخصوص میں گئی تھی اب بجناب تَعَالَوْا غریب کی طرف بلایا جا رہا ہے کیونکہ لفظ
تَعَالَوْا مشتق ہے علو سے جو بلندی کے معنوں میں آتا ہے تیسرے نزول قرآن مجید کا آنحضرت صلی
علیہ وسلم پر مدت تین سال میں بخانجا ہوا ہے نہ دفعتا کما قال اللہ تَعَالٰی وَفَرَّانَا فَرَقْلَه
لَمَقْرَأَ اَهْلَ النَّاسِ عَلٰی مَكْتٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيْلًا ۱۵ اور قرآن کو پہنے تھوڑے تھوڑے
آتا رہے تاکہ پڑھو تم سکو لوگوں پر بہت کے ساتھ * اور یہ امر ثابت شدہ ہے کہ سورہ انفاء
مکی ہے گمراہین آیات قل تَعَالَوْا سے لعلکم تتقون تک کی نہیں بلکہ مکہ اور مدینہ کے
درمیان نازل ہوئی ہیں دیکھو انفاء وغیرہ کو اور قد فصل لکم ما حرم علیکم
چونکہ صیغہ ماضی کے ہیں لہذا ضروری ہے کہ محرمات مفصلہ کا نزول اس آیت سے قبل ہو چکا ہو
تاکہ مضمون قد فصل لکم ما حرم علیکم کا صدق واضح ہو جاوے اگر آپ کہیں کہ انفاء

بسم اللہ
الحمد للہ
والصلاۃ
والسلام
علی سیدنا
محمد وعلی
آلہٖ الطیبین
الطہارین

مخاشیہ ایضا وقال الذین کفروا لولا نزل علیہ القرآن لفلان لفلان لفلان لفلان

وغیرہ کو ہم تسلیم نہیں کرتے تو ہم کہیں گے کہ یہ تو آپ پر ضرور ہے کہ جس قدر آپ مجرمات متعدیہ
مفضلہ یہاں پر بیان فرماتے ہیں ان سب کا نزول پیشتر آیت قد فصل لکھ ما لحم علیک
کے ثابت کریں اور مصححون الا ما اضططررتمھی ان آیات محمد میں دکھلا دیں ورنہ خرط
الفتناد۔ چوتھے آپ کا منشا تو یہ ہے کہ بحالت اضطرار دلیں ایمان پر قائم رہنا چاہیے لیکن بظاہر
ایمان کا انکار کر دینا چاہیے مثنیٰ کا انکار بظاہر کر لیا جائے اور باطن میں کیا جاوے مگر فواحش متعدیہ میں چھوڑ کر نہ متفق ہو
ہے کیونکہ قتل ناحق زنا یا الجیر آہرنی وغیرہ فواحش متعدیہ میں مرکب کی نیت کچھ ہی ہو مگر ضرر ان فواحش متعدیہ کا تو دور وغیرہ
بالضرور پہنچ کر ہی رہے گا۔ پس اس کے کیا معنی دکھائیں تو ان فواحش متعدیہ کا مرکب ہو جاوے
اور دل سے باطن میں مرکب نہ ہو مے العجب وما ادریک ما العجب کہ قتل ناحق یا
زنا یا الجیر کا مثلاً کرنے والا یہ عذر کرے کہ یہ فعل شنیع میں نے ظاہر میں تو کیا ہے لیکن باطن میں لگا
ارتحاب نہیں کیا۔ سچ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ وذر واطاھر الاثر وباطنہ ان الذین
یکسبون الاثر سیجرون بماکانوا یفترون۔ اور چھوڑ دو ظاہری اور پوشیدہ گناہ کو
جو لوگ گناہ کے مرکب ہوتے ہیں انکو بدلا دیا جاوے گا اس فعل کا جسکو وہ کرتے ہیں ایضا فرمایا
قل انما حرم ربی الفواحش ما ظہر منہا وما بطن۔ کہہ دو تم کو سوائے اسکے نہیں
کہ میرے پروردگار نے سب بیحیائی کی باتیں حرام کر دی ہیں خواہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ۔ پس ثابت ہوا
کہ الا ما اضططررتم کا استثناء ان فواحش متعدیہ سے ہرگز نہیں ہو سکتا۔

اہم پھر آپ کو نصیحت کرتے ہیں کہ ایسے مذہب کے اشتہار دینے سے آپ بہت جلد توبہ کریں مگر
آپ بادرکھیں کہ گوینٹنٹ عالیہ کے اگرچہ اہل مذاہب کو آزادی عنایت فرمادی ہے مگر ایسے
شخص کو جس کا یہ مذہب ہو کہ یہ تمام افعال شنیعہ متعدیہ قتل ناحق زنا یا الجیر تو اطم و غیرہ وغیرہ
ظاہر ظہور میں لاکر جائز سمجھتا ہو بلکہ واجب جانتا ہو ایسے شخص کو ہرگز ہرگز آزادی نہیں
دے سکتی تعزیرات ہند اور ضوابط فوجداری انہی میں بھی بڑے زور و شور سے جاری ہوتے
ہیں لہذا آپ کی خبر بالضرور لیجاوے گی۔

یہ صرقرآن مجید کو بھی آپ تحریف نہیں کر سکتے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ انا نحن نزلنا
الذکر وانا لہ لحافظون۔ پس آپ کو کامیابی ان فواحش کے اجر میں کسی صورتہ سے نہیں ہو سکتی۔

ماں البتہ یہ نتیجہ آپ کو اور آپ کے شاگردوں کو حاصل ہوگا کہ شمع
 گرفت قرآن میں منطہ خوانی * یہ بری روایت مسلمان
 اب خامسا ناظرین کی خدمت عالی میں گزارش ہے کہ جبکہ تمام تاروپو و استدلال باطل اشاعت القرآن
 کا ہر طرح سے اوسط گیا لہذا اب ہم آیت کریمہ کی ایسی تفسیر پیش کرتے ہیں کہ تفسیر القرآن القرآن
 ہو کر مراد اور منشاء الہی کا بخوبی واضح ہو جاوے بحوالہ وقوتہ۔ اشاعت القرآن نے جس
 آیت کو نامہ تمام بطور غت ربوہ کے لکھا ہے وہ پوری آیت یوں ہے وما لکھان لا
 ناکلوا عما ذکر اسما لله علیہ وقد فصل لکم ما حرم علیکم کلاما مضطرب
 البیکہ الآیہ اور کیا سبب ہو کہ تم نہ کھاؤ اس زبجہ میں سے جس پر اس کا نام لیا گیا ہو حالانکہ جو چیز
 ہیں انگو اسہ تعالیٰ نے جدا جدا بیان کر دیا ہے مگر اس حالت میں کہ تم اس کے کھانے کی ترشہ بھوکے
 مضطرب ہو جاؤ پس کھانا ان ذیل میں سے جس پر اسہ تبارک و تعالیٰ کا نام لیا ہو جو حالانکہ جو چیزیں اللہ
 تعالیٰ نے تم پر کھانے کے لیے حرام کر دی ہیں انگو جدا جدا کر بیان کر دیا ہے سواء اسما لکم کے
 کہ تم شدت بھوک کی وجہ سے اس کے کھانے کو مجبور اور مضطرب ہو جاؤ کہ بغیر اس کے اکل کے
 سدر من کے واسطے کوئی چارہ نظر نہ آوے آخر آیت تک پس جملہ قد فصل لکم ما حرم علیکم
 جملہ حالیہ ہے جو تا کی یاد اس کے انکار مذکورہ کے لایا گیا ہے اور سبب واقع ہونے حال کے
 جو جملہ ماسبق سے حال واقع ہو اسے خود اس میں فی نفسہا جو اسناد ہے وہ مقصود لذاتہ
 نہیں ہے جیسا کہ اس آیت میں قال تعالیٰ وما لنا ان لا نقاتل فی سبیل اللہ وقد
 اخرجنا من دیارنا وایماننا اور کیا سبب ہو کہ دشمنان دین سے ہم مقابلہ نہ کریں
 اسہ تعالیٰ کے راہ میں حالانکہ ہم دین کی وجہ سے نکلے گئے ہیں اپنے شہروں سے اور اپنے
 بیٹوں سے۔ اور جبکہ یہ جملہ حالیہ ہوا تو محل اس کا نصب ہوا جس کا عامل و ذوالحال جملہ
 وما لکھان لا ناکلوا میں ہے لہذا جب تک حال کا ذوالحال اور فعل اس کا عامل
 نہ کرنا کیا جاوے تب تک اشاعت القرآن اس سے کیا حکم یا نتیجہ حاصل کر سکتا ہے کہ
 تقریب الصداقہ کی مثل پہلے سنتو تھے جس میں قائل نے حال کو ممدرد کر دیا تھا اگر اشاعت القرآن
 اس پر بھی زیادتی کر دی کہ سال کے عامل اور اس کے ذوالحال کو بھی آڑا دیا اور پھر اس سے اپنی ایک

اہل کو ثابت کرنا چاہا کہ ایہ نجا اذ تو اید و مردان نہیں گنہگار نہایت ظاہر ہے کہ انما ذکر اللہ سے وہ بہیمۃ الانعام ہیں جو حلال کیے گئے ہیں اور ماحرمہ علیکم سے مراد محرمات اربعہ ہیں یعنی میتہ دم مسفوح لحم خنزیر ما اہل الذبیحہ چونکہ اس آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے محرمات کی تفصیل فرماتے ہوئے مذکور مضمون الا ما اضطررتمہ کے دوسری آیات کا حوالہ دیا ہے لہذا وہ آیات محول الیہا یہ ہیں قل لا اجد فیما اوحي الی محمد ما علی طاعم یطعمہ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا اهل لعیر اللہ بہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربک عفور رحیم کہہ تم کہ میں نہیں پاتا ہوں اس میں جو میری طہارت آئی ہے کوئی حرام چیز کھانیو لے پر کھانا ہو اسکو ماسوائے مردار کے یا خون ہو بہتا ہو یا سور کا گوشت بیشک یہ ناپاک ہے یا وہ جانور کہ جسم فسق میں ہو غیر اس کے لیے قہر کیا گیا ہو یا مضر کیا گیا ہو ماں جو شدہ بھوک ہو کوئی ناچار ہو اور نہ نجا و زکوٰۃ والا ہو نہ ضرورت سے تو بیشک محتار ہو اور دگر بخشنے والا مہربان ہے۔

دیکھو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے علی طاعم یطعمہ کی قید بھی لگا دی ہے جس سے صریح ثابت ہوا کہ لفظ ما اسم موصول سے انعام ماکولات اور مطعومات مراد ہیں اور محرمات کی تفصیل میں بھی وہی مذکور ہیں اور ہر آیت و قد فصل لکم ما حرم علیکم میں لفظ تا کلا و آخر ہے جو برمان قوی ہے اور مراد لینے ماکولات کے ماحرم سے اور سورہ نحل میں بھی یہ مضمون موجود ہے جو وہ بھی سورہ کئی ہی ہے کما قال اللہ تعالیٰ انما حرم علیکم الميتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل بہ لعیر اللہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان اللہ عفور رحیم۔ سوائے اسکے اور کچھ نہیں کہ حرام کر دیا ہے اللہ تعالیٰ نے تمہارے مردار کو اور خون یعنی بہتا ہوا اور سور کا گوشت اور جس جانور پر غیر اس کا نام لیا گیا ہو پس جو شخص بھوک کے سبب مضطر ہو اس حال میں کہ ارادہ کشری نہ رکھتا ہو اور نہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو تو اسکو اللہ تعالیٰ بخشنے والا اور مہربان ہے۔

ان آیات میں قطعی طور پر مراد محرمات ماکولات و مطعومات ہیں لا غیر اور ان میں مضمون الا ما اضطررتمہ کا بھی موجود ہے پس قطعی یہی آیات محول الیہا ہیں آیت و قد فصل لکم

مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ اَلَا مَا اضْطُرَّ نَفْسُكُمْ فِيهِ مِنْ فَعْلٍ لَوْ يَرَادُ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ
 اربعہ ہوئے جو سورۃ النحل وغیرہ میں مذکور ہوئے ہیں اور وہ از قسم ماکولات ہیں نتیجہ یہ ہوا کہ آیت
 وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مِنْ فَوَاحِشٍ مُنْعَدٍ ہرگز ہرگز مراد نہیں ہو سکتی جنہیں استثناء
 اَلَا مَا اضْطُرَّ نَفْسُكُمْ کا ملحوظ ہو سکے لہذا اس آیت سے دعویٰ باطل بلکہ البطل الا باطل اشناقہ القرآن
 ہرگز ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا اور پھر ہم اشناقہ القرآن کو بضحا للقرآن و بضحا لہم مخاطب کہہ کر کہتے
 گر تو قرآن بدیں نمط خوانی سیری رونق مسلمان

اپنے نمبر میں ہم کہتے ہیں کہ اباحت محرمات اربعہ کی بھی بطور رخصت کے ہے نہ بطور عزیمت کے
 جو فرض یا واجب ہو جاوے جیسا کہ اشناقہ القرآن نے سمجھا ہے کہ اس رخصت کے ترک مجہوم
 موت ہو نیکو لازم کہتا ہے کیونکہ اول تو ظاہر ہے کہ جب کسی مجہوم کی نسبت رخصت اور اجازت کا
 جاوے گی تو اس سے مراد یہی ہو سکتی ہے کہ اگر گناہ نہیں ہو گا جو عذاب الہی میں ماخوذ ہو و پھر
 خود کلام الہی میں ہی مضمون موجود ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَكَافٍ
 فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ تیسرے ان آیات کے آخر میں جو صفات غفور رحیم کی بیان فرمائی گئی ہیں
 وہ بھی اسی پر دلالت صریح کر رہی ہیں چونکہ اگر یہ رخصت بطور غریمت یا وجوب کے ہووے
 تو اسکے لیے امر الہی کا ہونا ضروری ہو کہ ہے اور افعال بدکاری اور فحشا کا لہر اس کی طرف سے
 صادر نہیں ہو سکتا بلکہ امر بدکاری اور فحشا کا شیطان کی طرف سے ہوتا ہے کہ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی
 وَاِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتٍ نَّاءِ اللّٰهُ اَمْ رَاٰ بَہَا قُلُوبُ اللّٰهِ
 لَا يَاٰمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اَتَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۙ اور جب کرتے ہیں کوئی بیجا
 کا کام تو کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ داد کو اسی طریق پر پایا ہے اور اس نے ہم کو اس کا امر کیا ہے
 کہہ دو تم کہ بیشک اسے بیجائی کی بات کا حکم نہیں فرماتا کیا تم اسے تعالیٰ پر بغیر علم کے اپنی طرف سے
 باتیں کہتے ہو اَيْضًا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰهَ يَاٰمُرُ بِالْعِزِّ وَ
 الْاِحْسَانِ وَاِيتَاءِ ذٰی الْقُرْبٰی وَیَنْہٰی عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْیِ یُعْظَمُ
 لَعْنُكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۙ بیشک اسے امر فرماتے انصاف کرنے اور نیکو کاری کا اور قرابتی کو
 دینے کا اور نہی فرماتے بیجائی کی باتوں سے اور لائق باتوں سے اور زبانی کرنے سے منع فرماتا

اور نصیحت کرتا ہے تمکو تا کہ تم ان نصیحتوں کو یاد رکھو۔ اور اسے تعالیٰ شیطان کی نسبت فرمایا ہے اَمَّا يَا مَعْصِي السَّوءِ وَالْفَحْشَاءِ اَيُّهَا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى الشَّيْطٰنُ بَعْدَ الْفَقْرِ وَيَا مَعْصِي الْفَحْشَاءِ وَغَيْرِهِ وَغَيْرِهِ بِسْ ثَابِت ہوا کہ محرمات کی نسبت اسے تعالیٰ کی طرف سے سبب پہنچنے نوبت اضطراب کے جو حضرت مرحمت ہوگی تو اُسکے معنی یہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سبب اپنی صفت غفاری اور رحیمی کے اُسپر عذاب نہ فرمایا کیونکہ اضطراب کی حالت میں جبکہ انسان کے لیے کوئی چارہ کار باقی نہ رہا جیسا کہ مفہوم اضطراب کا ہے کہ قَدْ اضْطَرَّ إِلَى الشَّيْءِ اے الیٰحیی الیہ مختار الصلح اور غایر باغ ولا عا د بھی بین اسی مفہوم اضطراب کا ہے تو پھر اسے تعالیٰ کی صفت غفاری اور رحیمی اُس انسان کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے اور اُسپر پھر عذاب نہیں کیا جاتا۔ وَاِنَّمَا اَقِيلَ شَعْرٌ جُلُوعٍ وَيَلْتَمِسُ نَارًا دُ اوجا رہ کار بندہ دانہ دُ وقال ارحم الراحمین فمن اضطرب فی محضۃ غیر متجانف لا ثم فان الله غفور رحیم۔ پس جو شخص کہ بھوک کی شدت سے بیقرار ہو جاوے اور گناہ کرنے کی طرف مائل نہ ہو تو بے شک اسے تعالیٰ بخشے والا مہربان ہے۔

تنبیہ افعال شیعہ متعدیہ میں اول تو اضطراب ہو نہیں سکتا اور فرضاً اگر تسلیم بھی کیا جاوے تب بھی ان افعال متعدیہ شیعہ میں اضطراب ہرگز معتبر عند الشارع نہیں ہو سکتا ہے سوائے مصلحت اُس میں یہ ہے کہ اگر ایک شخص مثلاً اپنے اجتہاد میں مضطرب ہو کر کسی فعل شیعہ معتبر کا مرتکب ہونا چاہے تو دوسرے شخص بھی جزاء للاول پہلے شخص کے ساتھ وریسے ہی فعل شیعہ کرنے کے لیے مضطرب ہو جائے گا اور پھر دونوں مضطرب ہو جاویں گے اندر مضمودۃ دنیا میں ایک عام فساد پیدا ہو گا جس کے اسناد کے لیے تعلیم قرآن و اسلام بجا نیا بدہ نازل ہوئی ہے اللہ تعالیٰ کہ اس اباحتی فرقہ نے بدخریفہ قرآن مجید میں کوئی چاہی بھی اُس سے قرآن مجید محفوظ و ماصدق اللہ تعالیٰ انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون ایشاً قال فی اخر کلامہ الذکر واکثر یألیضلون باہوا ائہم بغیر علم ان ربہم ہوا علم بالمعندین اور تحقیق بہت لوگ ایسے ہیں کہ اپنی ہوا ہوں کے مطابق ان کو کوئی گمراہ کرتے ہیں ان کے تحقیق پر دروگاہ تیرا ایسی حدود شریعت سے تجاوز کرے والوں کے حال سے خوب واقف ہے

اسے اہل اشاعت القرآن شہادت اکبر کو حرام موت کہنے والو اور قتل ناحق زنا و لو طت چوری
راہ زنی تمام فواحش متعدیہ کلمہ رنجبت دلانے والو اب بھی اپنے کیے اور کہیے باز آ جاؤ اور
تو یہ کہ اشتہار دید و ورنہ اسی حیات دنیا میں گورنٹ کی طرح غصے مختارے لیے تعزیرات موجود ہیں
اور وعید و لعذاب الاخرۃ اکابر کا اللہ تعالیٰ کی طرح سے آخرۃ میں بتا کید فرمایا گیا ہے
فقط والسلام علی من اتبع الهدی۔

قولہ صفحہ ۲۲ سطر ۱۲ اس آیت یعنی من کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من
اکره و قلبہ مطمئن بالايمان و لکن من شر بالکفر صدرا فاعلیم غضب
من اللہ و لہ عذاب عظیم میں بتلایا گیا ہے کہ جو شخص خوشنودی سے کتاب سے اسکا
کرے اُسکے لیے تو عذاب عظیم اور عذاب کا غضب ہے مگر جو شخص مجبوری سے کرے تو اسکو کچھ بھی
سوا خندہ نہیں کیونکہ پہلے مفصل بیان ہو چکا ہے کہ اسکو ایسی حالت میں ایسا کرنا فرض ہے
جو شخص مجبوری کی حالت میں کلمہ کفر نہ کہے گا اور اپنی جان کو ہلاک کر دیگا وہ خدا کا نافرمان ہے
اور اُس نے اسکی امانت میں خیانت کی اور آیت لا تلقوا بایدیکم الی الہبت لکن بایمانی
و فاسق ہوا معاذ اللہ حاشا الی آخرہ **اقول** پوری آیت یوں ہے من کفر باللہ من
بعد ایمانہ الا من اکره و قلبہ مطمئن بالايمان و لکن من شر بالکفر صدرا فاعلیم
غضب من اللہ و لہ عذاب عظیم ذلک بانہم استنجبوا
الحیوة الدنیا علی الاخرۃ و ان اللہ لا یمدے القوم الکفرین اولئک الذین
طبع اللہ علی قلوبہم و سمعہم و ابصارہم و اولئک ہم الغافلون لا جرم
انہم فی الاخرۃ ہم الخاسرون ثمر ان ربک للذین ہاجروا من بعد ما فتنوا
ثم جاہدوا و اصبروا ان ربک من بعد ما تلتظفروا رحیم **۲** ترجمہ جو شخص کفر
کرے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بعد ایمان لانے کے مگر وہ شخص کہ دل اُس کا ایمان کے ساتھ مطمئن ہو
و لیکن وہی شخص کہ جو شر صدر کے ساتھ کفر اختیار کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے
اور ان کے لیے عذاب بڑا ہے اسوجہ سے کہ ایسے لوگوں سے دنیا کو آخرت پر عزیز و محبوب رکھا اور
اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو ہدایت نہیں کرتا ہے یہ وہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو

کانوں اور آنکھوں پر مہر لگا دی ہے اور یہی بڑے غافل لوگ ہیں پھر جن لوگوں نے بعد اپنے
فتنہ میں پڑنے کے اپنے گھروں سے ہجرت کی اور کوششیں تائید اسلام میں کیں اور تکلیفیں
صبر کیا بیشک پروردگار بخیر ابعداں جفا کشیوں کے البتہ بخشے والا مہربان ہے۔

فل اس آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص بعد ایمان لانے کے ظاہر اور باطن میں پھر کافر ہو جائے
تو اس کے لیے غضب اور عذاب عظیم ہوگا اور آگے اس آیت کے جس قدر کہ اوصاف ذمہ میں
آیت میں بیان فرمائے گئے ہیں وہ ان کے ساتھ موصوف ہوں یاں جو شخص مجبور اور مکرہ
ہو اور دل میں اس کے ایمان بھرا ہوا ہو تو وہ غضب الہی اور عذاب عظیم وغیرہ سے محفوظ
رہ سکتا ہے مگر عند اللہ اس کے لیے کوئی مرتبہ عظیمہ حاصل نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ کمزوری
انہی قابل رحم اور مغفرت کے ہے نہ لائق تعظیم درجات کے۔

فل اس آیت سے اکراہ کی وجہ سے بظاہر کافر ہو جانے کا وجوب جو اشاعت القرآن لکھنا ہے
بالکل مردود ہے پچند وجوہ اولاً آنکہ فقہ ابراہیمی فقہ اصحاب احد و دقتہ سحرہ فرعون
وغیرہ وغیرہ اور بعض مہاجرین و انصار آنحضرت کا مقتول تک ہو جانا مگر کلمہ کفر و شرک
زبان پر نہ لانا اور اس پر اللہ تعالیٰ کا اپنے کلام پاک میں انہی مع و تبارکنا جو آیات بینات سے
سابق لکھ چکے ہیں اس دعوے باطل اشاعت القرآن کے کس قدر مضاد ہے اگر یہ دعویٰ باطل
اشاعت القرآن کا کسی کے نزدیک صحیح ہو تو پھر وہ شخص اکثر حصہ قرآن مجید کا کذب اور
منکر ہے و نفوذ باندہ منہ یا قرآن مجید میں اختلاف لازم آوے گا والا لازم باطل و لالہ
مشکلہ ثانیاً آیت مذکورہ میں من کفر باللہ پر فعل مضارع غضب کا حکم آخر آیت لگایا
گیا ہے اور الامن اکراہ اس حکم فعلیہم غضب و اشتبا کیا گیا ہے پس الامن
اکراہ صرف حکم من کفر باللہ سے جو فعلیہم غضب ہو مستثنی واقع ہوا ہے مگر
من کفر باللہ سے مستثنی نہیں کیا گیا یعنی ایک قسم کا کفر الامن اکراہ میں بالضرورہ
مگر وہ کفر بسبب اکراہ کے معاف ہو ملا وہ یہ کہ و قلبہ مطمئن بالا ایمان حال طاق
ہوا ہے اس کفر سے جو بالا اکراہ واقع ہوتا ہے اور وہی مرتبہ قہر احوال کا عامل ہے اور اگر
اکراہ کو اس حال و قلبہ مطمئن بالا ایمان لگا دانا جاوے تو اس کا کوئی نتیجہ حال

نہیں ہو سکتا اس لیے کہ مقصود یہاں پر بیان کرنا حکم اُس اکراہ کا نہیں ہے جو حالت اطمینان قلب میں واقع ہوا ہو کیونکہ اس کا کوئی نتیجہ شرعی نہیں بلکہ مقصود بیان کرنا حکم اُس کفر کا ہے جو حالت اکراہ میں واقع ہوا ہو مطلب یہ ہے کہ اکراہ من کفر یا کراہ و الحال ان قلبہ مطمئن بالایمان اور نکتہ اس عبارت کے تغیر کا نظم قرآنی میں یہ ہے کہ ایما ہو جاوے اس طرف کہ اگرچہ قائل اس کلمہ خبیثہ کا کافر تو ہوا لیکن حقیقہ کافر نہیں ہے کیونکہ معاف کیا گیا ہے مگر کفر حقیقی معاف نہیں کیا جاسکتا ہے۔ پس کیونکہ ممکن ہے کہ ایک شخص جو بظاہر کافر ہے اگرچہ باطن میں کافر نہیں برابر ہو جاوے اُس شخص کے جس نے بظاہر کفر اختیار کیا ہو اور نہ باطن میں۔ ثالثاً کلمہ کفر اور شرک کا جو قبیح لذاتہ جو وہ حالتیں قدیم ہو کس قدیم تر ہو ہی نہیں سکتا پس قدیم ذریعہ کا جو قبیح ہو سکتا ہے اس چوکنہ نوبت اکراہ کی انجا کلمہ خبیثگی لہذا صفات غفاری اور رحیمی اللہ تبارک و تعالیٰ کی مقتضی اُس کے عفو کی ہو گئی ہیں پس وجوب چہ معنی دارد۔ رابعاً آخر آیات میں جو صفا غفور رحیم لائی گئی ہیں وہ بھی صریح دال ہیں اس امر پر کہ حالت اکراہ میں کفر کا ظاہر میں اختیار کر لینا رخصت ہے نہ عزیمت پھر وجوب کیونکہ ہو سکتا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ جس شخص نے نہ اپنی زبان کو کلمہ خبیثہ کفر کے ساتھ ملوث کیا اور نہ اپنے دل کو وہ شخص بالضرور عند اہل العقل و العدل اخصل ہو گا اُس شخص سے جس نے اپنے قلب کو تو اس خیانت سے پاک و صاف رکھا لیکن زبان کو بسبب اکراہ کے ملوث کر لیا اس چوکنہ بحالت اکراہ اُس سے یہ کفر واقع ہوا لہذا عفو فرمایا گیا و تمیز

چوں پہنچ و سلیقتش منانند او چارہ کار بندہ داند

خامساً۔ زنا و لواطت وغیرہ میں اکراہ کا پایا جانا مقصور بھی نہیں ہے کیونکہ اکراہ میں خوف شدید کا ہونا ضروری ہے اور جبکہ کسی شخص پر خوف شدید عارض ہوتا ہے تو انتشار التماس کا واقع نہیں ہو سکتا پس جبکہ زنا اور لواطت مثلاً و قومیں آیا تو ہمراہ اضطراب کیونکہ کہا جاوے گا بلکہ اختیار کہا جاوے گا استواء کی وضاحت ہوا کہ اس آیت میں جس قدر عمل اشاعة القرآن نے کیا تھا اسکا تار و پود سب پاش پاش ہو گیا اور ثابت ہو گیا کہ جو کچھ اشاعة القرآن نے اس آیت کی تفسیر میں کھلے ہوئے بعض قطعہ قرآنیہ کے وہ بعض خریف غنوی ہے نہ تفسیر القرآن بالقرآن جس سے کہ حصہ قرآن مجید کا الحار لازم آتا ہے یا ان آیات بینات قرآنیہ پر استہزا کرنا ہے و لغو ذلک باللہ من ہذا التناقض پس ایسے ہی لوگوں

تقریب اسے تعالیٰ فرماتا ہے وقد انزل علیکم فی الکتب ان اذا سئمتہ آیات اللہ بکفرکم
 ویستنزلہا فلا تقعدوا معہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکما اذا مثلہم ان
 اللہ جامع المنافقین و الکفرین فی جہنم جمیعاً ۱ اور ایسا ہی کتاب اللہ کی کفریب توہین
 کرینوالے کے ساتھ محبت کرنے سے سخت منع کیا ہے اور ایسا کرنے والوں کو ایمان سے خارج بنایا ہے ۲
 یخذ قوماً یؤمنون باللہ و الیوم الآخر یوادون من عاد اللہ و رسولہ ۳ اور لایخذ
 المؤمنون الکفرین اولیاء من دون المؤمنین ومن یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئ ۴
قولہ ان آیات میں یعنی اہل ان تقفوا منہم ثقۃ میں کافروں کے ظلم و انید سے بچنے کے لیے
 اُن سے بظاہر محبت رکھنے کے لیے اجازت دی گئی ہے آخر تک۔ اقول معلوم ہوتا ہے کہ شخص کوئی
 دہریہ ہے مگر محض دہریہ ہی نہیں ہے ہر افضی دہریہ ہے جو تفسیر کو اس آیت سے واجب کہتا ہے حالانکہ
 تمام ان مجاہدین کا کفر و شرک میں وجوب تفسیر کو رد کر رہا ہے چنانچہ اکثر آیات بینات جو وجوب تفسیر کو
 کر رہی ہیں اوپر مذکور ہو چکیں اب ہم اس آیت کو بھی مع ساق سابق کے نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین کو
 مراد الہی معلوم ہو جائے اور مخالف اور مضار آیات بینات کے نہ ہو وے اور بل اشاعۃ القرآن
 کا ناظرین منصفین پر واضح ہو جائے قال اللہ تعالیٰ لایخذ المؤمنون الکفرین اولیاء
 من دون المؤمنین ومن یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئ ۵ ان تقفوا منہم
 ثقۃ ویخذ رکح اللہ نفسہ والی اللہ المصدیر قل ان تخفواہ فی صدورکما و
 تبد وہ یعلمہ اللہ و یعلم ما فی السموات و ما فی الارض و اللہ علی کل شئ
 قذیر ۶ ترجمہ مسلمانوں کو چاہیے کہ مؤمنوں کو چھوڑ کر کافر و کفر دوست نہ بنائیں اور جو
 ایسا کرے گا تو اسے اُس کا کچھ بھی دوستی کا واسطہ نہیں مگر اُس وقت کہ جو تم اُن سے کچھ بچاؤ کر
 اور اسے تم کو اپنے نفس سے ڈراتا ہے اور اسے ہی کی طرف تم کو پھر جاتا ہے کہہ دو تم کہ اگر چھپاؤ گے تم
 اُن ہاتھ لکھو جو تمہارے دلوں میں ہیں یا اُصغین ظاہر کر گئے بہر حال اس کا سکھ جانتا ہے اور جو کچھ
 آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اُس کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور اسے تعالیٰ ہر ایک چیز پر قادر ہے ۷
ف اب ہم قائلین وجوب تفسیر سے دریافت کرتے ہیں کہ اس آیت میں دوستی اور ولایت سے
 کوئی دوستی مراد ہے جو لفظ اولیاء سے مفہوم ہوتی ہے آیا دوستی دینی یا دنیوی اگر دوستی دینی

مرا ہے یعنی جس وقت کسی کافر سے کچھ شریہ پہنچے گا اندیشہ ہو تو اسی وقت اسلام ترک کر کر اس کا
سے دوستی دینی کر لی جاوے اور اس کے کفر میں شریک ہو جاوے تو افسوس کہ اسلام کو ہمارا اسلام ہو
گر مسلمانی ہمیں است کہ شیعہ دارد ۱۰۰ لای گروہیں امروز بود فراسے

آپ کو یاد نہیں رہا کہ آپ خود ہیں و حرب لقیہ کے مخالف میں آیات لکھ چکے ہیں غریب تر از فراموش
قال الله تعالى لا يجتد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
ورسوله ولو كانا اباءهم او آبائهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كتفوا
قلوبهم لايمان وابدھم بروح منه ويدخلهم جنات جنن من تحتها الانهار
الآية منزحیمہ نہ پاو گے تم ان لوگوں کو جو اسے اور روز آخرت پر ایمان لائے ہیں کہ دوست پکڑیں
ان لوگوں کو جو اسے اور اس کے رسول سے دشمنی کرتے ہیں اگرچہ وہ ان کے باپ ہوں یا ان کے
بیٹے ہوں یا ان کے بھائی یا ان کے کنبہ کے ہی لوگ ہوں یہی وہ بے ایمان ہیں جن کو دلو
میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کو لکھ دیا ہے اور اپنی طرف سے ان کی تائید کی ہے اور وہ ان کو یہی باتیں
داخل کرے گا جن کے لئے ہمیں جاری ہو رہی ہوگی آفات کتب و ف جبکہ باپ بیٹے
بھائی اور کل کنبہ کے لوگوں سے ان کے کفر میں شریک ہونا یعنی محبت دینی کرنا جائز نہیں تھا
اور کس سے محبت جائز ہوگی پس اس موالات کفار سے یہ استثناء الا ان تتقوا منهم تقاة
کا کیونکر درست ہو سکتا ہے ایضاً قال الله تعالى لا تتخذوا بطلانہ من دونکم ولا
یا لو نکم خیالاً و دوماً منتقم قد بدات البغضاء من افواهہم وما تخفی صدور
ہم کثیراً اے مسلمانو اپنے مومنوں کو چھوڑ کر مخالفوں کو ہمارا منت بناؤ یہ لوگ تمھارے
خائب کرنے میں کچھ کوتاہی نہیں کرتے وہ تو دوست رکھتے ہیں کہ تم تخلیف میں پڑو دشمنی انکی اتوں اور تاد
سے ظاہر ہو رہی ہے اور جو غیب و غضب ان کے دلوں میں ہے وہ اس سے بڑھ چڑھ کر ہے ایضاً
قال الله تعالى لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء یعنی منت بناؤ میرے دشمن اور اپنے
دشمنوں کو دوست + ان آیات سے یہ بات ثابت ہے کہ کفار جن سے دوستی اور موالات ہرگز جائز
نہیں اور اگر غیر حربی بھی ہوں تو بھی ان سے یہی دوستی کرنا کہ ان کے کفر اور شرک میں بھی شرکت
کی جاوے ہرگز درست نہیں ہے لہذا اس قسم کی موالات سے الا ان تتقوا منهم تقاة کا

استثنا درست نہیں ہو سکتا ہے ایسے شخص کا نام تو اسے تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں منافق رکھا ہے کہ جب کچھ تکلیف کفار کی طرف سے پہونچے اسی وقت ان کے کفر میں شریک ہو جاوے قال اللہ تعالیٰ ومن الناس من يقول امنا باللہ فاذا اوزی فی اللہ جعل فتنة الناس کعبا۔ اللہ الی قولہ ثم ولیعلمن المنافقین ۱۱ ترجمہ اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ کتب میں کہ ہم اس پر ایمان لائے ہیں پھر جب انکو اسے تعالیٰ کے راہ میں کچھ ایذا پہونچائی جاتی ہے تو لوگوں کی ایذا دہی کو مانند عذاب الہی کے گردان دیتے ہیں یعنی بروہت نہیں کر سکتے اور تفتنا کفار سے دوسری مذہبی برتنے لگتے ہیں اس کے اس قول تک اور بخوبی جانتا ہے اللہ تعالیٰ منافقین کو ایضا قال اللہ تعالیٰ الم احسب الناس ان یذکروا ان یقولوا امنا وهم لا یفتنون ولقد فتنا الذین من قبلہم فلیعلمن الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین ترجمہ کیا لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ اتنا کہنے پر چھوڑ جاویں گے کہ ہوتا ایمان لے آئے ہیں اور پھر انکو فتنے اور تکالیف مصائب میں ڈالا جاوے گا اور ہمنے تو ان لوگوں کو بھی فتنے میں ڈالا اور آزمایا مٹھا جو ان سے پہلے تھے اور البتہ اسے سچوں کو بھی جانتا ہے اور چھوٹھوں کو بھی جانتا ہے۔ ان آیات بیانات اور دیگر صد آیات سے ثابت ہوا ہے کہ وقت مصیبت اور تکلیف پہونچنے کے کافروں سے دینی دوسنی کر لینا ہرگز ہرگز جائز نہیں اور یہ کام مومنوں کا نہیں ہے بلکہ منافقوں کا کام ہے پھر فرمائیے کہ الا ان تنفقوا نصہم تقاة کیونکہ اگر استثنا ہو سکتا ہے ومن یفعل ذلک فلین من اللہ فی شئ عے۔ پس جبکہ ثابت ہوا کہ آیت مذکورہ میں موالات کفار سے مراد دینی موالات نہیں ہو سکتی ہے تو پھر چار و ناچار ماننا پڑا کہ مراد موالات سے یہاں پر صرف وہ موالات جو بسبب معاشرت اور معاملات دنیویہ کے کفار سے مومن کو اکثر مصاحبت کی ضرورت پڑ جاتی ہو کہ وقت ضرورت اور حاجت کے معاملات میں کفار کے ساتھ یہ معاشرت اور مصاحبت واقع ہو جاتی ہے مثلاً جبکہ کتابیہ سے خارج درست ہو تو حکم و عاشرا و ہن بالمعروف کے دو حکم کتابیہ معاشرت جمیلہ بھی جائز ہے۔ یا معاملات بیع و شرا میں کسی حاجت اکثر ہر ایک شخص کو پڑ جاتی ہے لہذا یہ مصاحبت جو فی الحقیقت ایک قسم اقوام موالات سے ہے کفار کے ساتھ جائز ہے۔ یا مثلاً کفار سے بوقت پیشی تقدیرات کے یا بوقت ادائیگہات کے ان کے پاس حاضر ہونیکے بھی حاجت

بڑھ جاتی ہے یا مثلاً اقرباً اور اعزہ سے جو سیرین ہیں بسبب اولادے صلہ رحم جائز کے ان کے ساتھ
 معاشرت کی ضرورت اکثر اشخاص کو لاحق ہو جاتی ہے یا سافر مؤمن کو حالت سفر میں رفیق کا فر کے
 ساتھ مصاحبت واقع ہو جاتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ابوطالب کی لیے سبب
 حمایت کرنے آ سکے کے اس قسم کی موالات کر نیکی حاجت پڑ گئی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قسم
 کی موالات و معاشرت ابوطالب کے ساتھ بجالاتے تھے بلکہ ہر ایک کافر سے جو آپ کے یہاں
 ہوتا تھا اسکے ساتھ بھی معاشرت جمیلہ بجالاتے تھے یا مریض مؤمن کو طبیب کافر سے اور طبیب
 مؤمن کو مریض کافر سے مصاحبت کر نیکی ضرورت معاشرت جمیلہ کے اکثر واقع ہوتی رہتی ہے یا
 مثلاً مزدور کو اجیر سے اور اجیر کو مزدور سے نوکر کو آقا سے اور آقا کو نوکر سے اس معاشرت جمیلہ کا
 اتفاق پڑ جاتا ہے غرض کہ بہت سے مواقع ایسے ہیں کہ ہر ایک شخص کو ان مواقع میں اس معاشرت جمیلہ کی
 حاجت کفار کے ساتھ واقع ہو جاتی ہے پس ہی معاشرت اور مصاحبت کفار کو اس دعا میں آتی ہے
 مستثنیٰ فرمائیے اور الا ان تنفقوا منہم تقاۃ ان سب صدور تو نکو شامل ہے اور مفہوم لفظ
 کا جو متعدد ہے ہر ایک صورت کے مناسب اخذ کر لیا جاوے گا۔ اب ما حاصل آیت کا یہ ہوا کہ مؤمن کو
 چاہیے کہ کسی وقت کافر و نکو اپنا دوست اور ولی نہ پکڑا کریں کیونکہ صحبت کو بھی بڑا دخل ہے مبارک
 مصاحبت کفار سے قلب نورانی مؤمن میں کسی طرح کی ظلمت پیدا ہو جاوے یا مردہ دل کو بھی
 اس کا دل بھی مردہ ہو جاوے کیونکہ اچھے سچے آیت فوج اللیل فی النہار لای مذکور ہے پس جو شخص
 مؤمن بلا حاجۃ ایسا کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ کی دوستی سے کچھ حصہ ملیگا اب اس حکم غریمت کو استثناء
 فرمایا جاتا ہے کہ اگر اس وقتیں کہ کسی طرح کا خوف و خطر واقع ہونے تنگی وغیرہ کا امور دنیاوی میں
 پیدا ہووے تو عند الضرورت ایسے معاملات میں ان سے مصاحبت اور معاشرت کی رخصت ہے
 جو ان قسم موالات ہو جیسا کہ مؤمن کو زوجہ کفار سے کے ساتھ اس معاشرت کی ضرورت پڑتی ہے وغیرہ
 وغیرہ اور در صورت نہ کرنے موالات اور معاشرت کے جو امثالہ بالا میں مذکور ہوئے ہیں
 اور تکلیف واقع ہوگی لہذا یہ معاشرت اور مصاحبت عند الحاجة مستثنیٰ کی گئی ہے اس موالات
 جو آیت ومن یفعل ذلک فلین من اللہ فی شئ کے مصداق ہے اور لفظ اولیاء جمع
 ولی کی ہے وہ بھی اسی معنی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ لفظ ولی قریب کے معنی میں بھی آتا ہے

اور اگر مصدر اس کا ولایت آنا جاوے تو معنی والی ہونیکے معنی اور معنی کا سازی کے معنی آتا ہے اور دوست کے معنوں میں بھی آتا ہے وغیرہ وغیرہ خلاصہ یہ کہ جس قدر مثالیں ہم نے اوپر بیان کی ہیں ان سب مثالوں میں معنی مناسب اس مثال کے لیے جاسکتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے حکم پریدہ اللہ بکمالہ لیسر ولا پریدہ بکمالہ العسر کے اس موالات کفار کو رخصت میں داخل فرمادیا ہے جیسا کہ آیت لا ینہاکم اللہ عن الذین لہم یقالتو کم فی الدین الآئیں میں بھی ہم نے اس موالات کو مفصل بیان کر دیا ہے پس کہاں تو وجوب نفیہ روافض کا اور کجایہ آیت سے بیس تفاوت رہ از کجاست تاہ کجا + اب ناظرین کو کج نہی اشاعت القرآن کی جو ان آیات بیانات کی تفسیر میں واقع ہوئی معلوم ہو گئی ہوگی والسلام علیکم من اتبع الهدی

اب ہم بحوالہ وقوتہ چکر الہی کے اس اصول کی تتبع و تحقیق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس اصول سے اشاعت القرآن اکثر لوگوں کو دھوکا دی رہا ہے اور اکثر عوام اُسکے اس دہل فریب میں پھنس جاتے ہیں وہ اصول اس کا یہ ہے کہ صرف قرآن مجید ہی ہمارے تمام دینی مسائل ضروریہ کے لیے ہر طرح کافی ہے کیونکہ اس میں تمام مسائل دین بوجہ احسن اللہ تعالیٰ نے تفصیل کے ساتھ بیان فرمادیے ہیں لہذا اب ہم کو نہ کسی رسول کی ضرورت ہے اور نہ کسی نائب رسول کی

اقول - واضح خاطر خاطر ناظرین ہو کہ اشاعت القرآن کو یہ امر تو مسلم ہے کہ قرآن مجید نزول کا وقت کل شریعت محمدیہ کے نزول کا وقت تھا خواہ قرآن مجید میں ہی کل شریعت اسلامیہ ایسی تفصیل کے ساتھ ہو کہ حاجت سندہ رسول کی نہ پڑے جیسا کہ اُسکا دعویٰ باطل ہے یا اکثر مسائل شریعت اسلامیہ انہیں کسی صلت سے مجمل بیان فرما گئے ہوں جنکے بیان کے لیے شام علیہ السلام کی ضرورت واقع ہوئی ہو جیسا کہ ہم کہتے ہیں لاکن بہرہ و صورت وقت نزول قرآن کے کل شریعت محمدیہ نازل ہوئی ہے اور کوئی حکم متعلق حلال یا حرام کیا احکام قرآن و احکامات وغیرہ اسے ایسا ہی نہیں رہا جو حیثیت یُنزل القرآن قرآن مجید موجود نہ ہو خود بالتفصیل ہو یا بالاجمال (کسی حکمت اور صلت کی وجہ سے)

اب ہم یہاں پر محمولہ وقت تک دعویٰ باطل اشاعت القرآن کا ابطال اور دعویٰ حقہ جماعت احمدیہ کا احقاق ناظرین کو خود قرآن مجید سے مشاہدہ کرا دیتے ہیں اور چونکہ ہمارے دلائل مبینہ و مسکتہ ہیں لہذا ہر ایک دلیل کو بلفظ برمان تغیر کرینگے ۔

برمان اول - اولاً ناظرین کو یاد رکھیں کہ ہمارے دعویٰ کے دو جزو ہیں اول جزو کہ کا تو یہ ہے کہ قرآن مجید میں تمام علوم اولین و آخرین کے موجود ہیں کوئی حکم یا تفصیل نہ ہو کہ دوسرا اور کوئی حکم بر عایت چنہ حکم و مصلح الہیہ کے بالا جمال بیاں ہوا ہے جسکو شارع علیہ السلام اپنے قول یا فعل سے بیان فرمادیا ہے لہذا ناظرین اس شعر کو جس میں ہمارے دعویٰ کو دونوں طرحوں میں بیان کیا گیا ہے

وَكُلُّ الْعِلْمِ فِي الْقُرْآنِ لَكِنْ تَقَصَّرَتْ عَنْهُمْ الرِّجَالُ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَانْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ + اس آیت میں بوجہ یہ کہ قرآن مجید کو ما نزل الیہ صحر فرمایا گیا ہے یعنی قرآن مجید وہ ذکر ہے کہ لوگوں کی طرف نازل کیا گیا ہے معہذا ارشاد ہے کہ تمام قبائل عرب میں سے ایک نبی ایسا ذو الفضل العظیم ہے کہ تنجس کو ہی مخصوص با نزال ذکر کیا گیا ہے تاکہ تو ان لوگوں کے دینے کی طرف قرآن مجید اُتارا گیا ہے اُس کے احکام مجملہ کو اپنے قول یا فعل سے واضح اور بیان کر دیو اور بعد پہونچنے بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ خود بھی اُس ما نزل الیہ صحر میں تفکر اور تدبیر کرتے رہیں تاکہ مرتبہ سننباط اور اجتہاد کا جو سبب جماعت قرآن مجید کے خاص امت مرحوم کا ہے قیامت تک جاری رہے + اب یہ امر تو ظاہر ہے کہ ما نزل الیہم کے مصداق وہ لوگ ہیں جو عرب یا خطہ کبریا کی صحبت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی فیضیاب تھے مگر معہذا وہ بھی حسب تفسیر آیت مذکورہ کے مذکور اور تفکر قرآنی کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان فعلی یا فعلی کے تحت مخرج تھے اگر یہ اہل لسان عرب یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے تحت مخرج تھے تو پھر کبریا کے لتبیین کے لتتلو کہنا چاہیے تھا پس جبکہ اہل لسان عرب کا یہ حال ہے تو پھر غیر اہل لسان کا کیا ذکر ہے لہذا آیت سے دوام ثابت ہوئے ایک تو قرآن مجید خواہ اسکو ذکر کیا جاوے یا ما نزل الیہ صحر جو امین الدین ہمارے پاس موجود ہے اور دوسرا امر بیان قرآن کا ہے جس کے مخرج وہ تمام عرب یا اہل مکی طرف قرآن مجید اُتار گیا ہے

اب استفسار یہ ہے کہ وہ بیان قرآن کا کیا ہے اور کہاں ہے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول یا فعل سے بیان کیا ہو اگر وہ بیان موجود نہیں رہا یا بالکل ایسا مشکوک ہو گیا ہے جو واجب الترتیب تو پھر پیشین گوئی مندرجہ انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون کہ صریح کیونکہ احکام مجملہ کا بیان جب تک شارع علیہ السلام کی طرف سے واضح طور پر موجود نہ ہو وہ تب تک ان احکام مجملہ پر کیونکہ عملدرآمد ہو سکتا ہے اور لتبیین للناس ما نزل الیہم لغو زبانہ لغو ہوا جاتا ہے کیونکہ شریعت اسلامیہ ناقص رہی جاتی ہے۔ یہ قول ہمارا صرف احکام شریعت اسلامیہ کی نسبت ہی ہے جو از قسم فرائض و واجبات یا حلال و حرام کہیں خواہ عبادت ہوں یا معاملات نہ اسرار اور معارف قرآنی کے نسبت کیونکہ ان کے غیر معدود ہونے کا بیان اور احکام اسلامیہ کے معدود ہونے کی دلیل ان شاء اللہ تعالیٰ آگے آوے گی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ معارف و اسرار قرآنی غیر محدود ہیں جو وقتاً فوقتاً کمال افراد امت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حسب ضرورت وقت کے نازل ہوتے رہتے ہیں ۴ دگر اسرار انامے مذاخر ہد کہ خواہ اندام در دبستان محمد ۵ دلیل اسکی تفسیر آیت و آخرین منهم لما یلحقوا بہم حصہ دوم میں انشاء و اسلحا آوے گی اگرچہ تفسیر مذکور میں نازل الیہم عام ہے کیونکہ لفظ الفاظ و سبب و سبب یہ ثابت ہوتا ہے کہ نازل الیہم کیلئے یقیناً ہوا ضروری ہے مگر یہاں نیز ہم چاہتے ہیں کہ بعض نازل الیہم کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان قولی یا فعلی ضروری ہو ہو اکیں کہ وقت نزول شریعت اسلامیہ کا وہی وقت نزول قرآن مجید کا ہے کارمہم وہ المذموم التقریب بر مان دوم۔ قال اللہ تعالیٰ لا تحزنک بہ لسانک لتجمل بہ ان علینا جمیعہ وحرانہ فاذا قرأناک انا فاتبع حرانہ نثر ان علینا بیان نہ ۶ یہ آیت نص صریح ہے اسبابی کہ ایک نو قرآن مجید ہے جو مجہود و عامین الیقین ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں جمع ہو کر پڑھا جاتا ہے اور دوسری ایک اور چیز ہے جس کا نام بیان قرآن ہے اور وہ قرآن کے نزول کے وقت میں پڑھا کیا جاوے گا جسکی طرف لفظ نثر ناظر ہے بلکہ بعد میں ہونے قرآن مجید کے کسپہندہ مذکور کے بعد وہ مدون ہوگا۔ اب یا استفسار ہے کہ بعد جمع قرآن کے وہ کونسی چیز ہے جسکو بیان قرآن کہا جاوے اور میں اُسکے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہوں اور وہ کیسا ہے اور کہاں ہے جسکے وجود و شہادت علی شان علینا بیان نہ کی پوری ہو جاوے اب ہم مشاہد کر رہے ہیں کہ وہ بیان قرآن کا جو نازل ہو گیا

کی طرف منسوب ہو اور انتہا درجہ کی کوششوں اور سعیوں کا براہِ اسلام سے جمع کیا گیا ہو اور ایسی شان رکھنا ہو کہ غیر اقوام اسلام بھی اسکی فضیلت کو قائل ہوں اور ایک عالم میں اسکا غلبہ اور شہرت برپا ہو اور دوسرے ادیان میں لکھی ہو نہ پایا جاوے وہی احادیث صحیحہ جو دواوین حدیث میں مدون ہیں جنہیں لاکھوں رجال کی توثیق و تخریج اس بیان کے جمع کرنے کیلئے بڑی تحقیقات کا ملہ اور تدقیقات بالغہ سے لگی ہوئی ہے اور محققین غیر اقوام اسلام کے بھی اسکی فضیلت کے قائل ہیں **سہ** والفضل ما شہدت بہ الاعداء واما مگر دواوین حدیث کے علاوہ اور کوئی شے آثار رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے باقی معلوم نہیں ہوتی جسکو قرآن کا بیان مانا جاوے اور بیان قرآن کے لحاظ سے بھی آپ حیات النبی کہلاویں جس شخص کو یہ امر مسلم نہیں ہے وہ **نَحْنُ اَنْ عَلَيْنَا بَيَانُهُ** کی پیشین گوئی جو بڑے زور و شور سے اپنے زمانہ میں واقع ہوئی ہے اسکی تکذیب ایسی کرتا ہے جیسا کہ کوئی اندھا بوقت نصف النہار کے باوجود پہونچنے حرارت شمس آفتاب کے وجود کا انکار کرے **سہ**

گر نہ بیند بروز شیر چشم * چشمہ آفتاب را چہ گاہ

اور پھر ہم مکر کہتے ہیں کہ یہ قول ہمارا صرف احکام اسلام کے بارہ میں ہے جسکا نزول بوقت نزول قرآن شائع علیہ السلام پر ختم ہو چکا تھا **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ** **وَاَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَلَاصِيتُ لَكُمْ اَلَا سَلَامٌ دِينًا اَيْضًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ اَلَا سَلَامٌ دِينًا فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ** وغیرہ وغیرہ لہذا بعد وقت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی حکم جدید خارج از قرآن نازل نہیں ہو دیکھا ماں باب اجتہاد و استنباط کا بشرائط معینہ بعد تحقیق علم شمس و شمس کے مخالف لصوص قرآن اور رضی بیان قرآن کے نہ ہو قیامت تک جاری رہیگا۔ ماں اسرار اور معارف قرآنی غیر محدود و محدود فوقاً مقربین آہی اور علمین امت پر نازل ہوئے اور ہوتے ہیں اور ہوتے رہیں گے کہہ اقال **اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ اَنْ مَا فِى الْاَرْضِ مِنْ شَيْءٍ اَوْ لَمْ يَلْمِزْهُ مِنْ بَعْدِ سَبْعَةِ اَحْجَارٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتِ اللَّهِ اِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** یہاں پر تقیہ طلب یا امر ہے کہ کلمات اللہ سے کیا مراد ہے اگر ان سے یہی کلمات قرآنی مراد لیں تو ظاہر ہے کہ کما نفذت

کا حکم اُس پر صادق نہیں آ سکتا پس مراد کلمات اللہ سے سوائے کلمات قرآنی کے کچھ بھی ہو مگر لغز اور اسرار قرآنی بھی اس سے مراد ہیں اور اس پر بھی مقرر ہیں مطہرین اور مجیدین ربانی کو بعض اُن میں سے بذریعہ الہامات و مکالمات الہی کے حسب ضرورت وقت و اسطے اطہار شرف اس خیر اُمت کے دیے جاتے ہیں ایضاً قال اللہ تعالیٰ لو کان البحر مداد الکلمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی ولو جئنا بمثله مدداً +

الحمد سرکہ اس قرن رابع عشر میں مہبط بعض ان کلمات کا حضرت مجدد الوقت مسیح موعود و مہدی مسعود امام آخر الزمان اپنے وقت پر مبعوث ہو گیا جس کے دل اور آنکھیں ہوں وہ سمجھے اور دیکھے +

ہمارے پاس براہین اتبع سنت نبوی کے اس قدم پر کہ ان کے لیے ایک کتاب ضخیم علیحدہ طبع ہو نا ضروری ہے چنانچہ اس رسالہ کے طبع ہونے میں تاخیر بسبب چند موافقات کے حدیث مزید واقع ہو گئے اور اشتیاق ناظرین کا از حد درجہ رسالہ کے مطالعہ کے لیے بڑھا ہوا ہے اور نیز رقیۃ الواد فی التماسی خیر العباد میں بھی ہم کسی قدر اولہ اتباع سنت کے کھچکے ہیں لہذا اب اس رسالہ کو اسبقہ طبع کر کر شائع کر دیتے ہیں اور حصہ دوم میں انشاء اللہ تعالیٰ براہین اتباع سنت مفصل و شرح شائع کیے گئے تب تو اشاعت القرآن کو اپنے بطلان کی حقیقت ایسی معلوم ہو گی جیسا کہ کہا گیا ہے ۔

بوقت صبح شوہر مجبور ذر معلومت کہ باکہ باختی عشق در مشب و مجبور
ماں ایک خط ایڈیٹر شحہ ہند میرٹھ کا جواب جو اس نے اہل قرآن کی طرف سے
لکھا ہے اُس کا جواب یہاں پر لکھ کر طبع کیے دیتے ہیں ۔ وہ خط یہ ہے +

مولانا ۔ سلام علیکم بذریعہ عزیزی مولوی عبدالرحیم صاحب رسالہ الصلوٰۃ والسلام
اور سوا السبیل اُس لمبئی بلیڈ الطبع کے جواب میں نظر سے گذرا ۔ ماشاء اللہ خوب لکھا ہے
مجھ کو حیرت ہے کہ آپ اور خود حضرت کیوں اہل قرآن کے مخالف ہیں یہ امر تو آپ کے دعویٰ
کے خلاف ہے ورنہ مفید اور مضرت تمام حدیثوں کو ماننا پڑے گا اگر اہل قرآن یہ کہتے ہیں
کہ صحیح حدیثیں وہی ہیں جنکا ماخذ قرآن ہے تو کیا گناہ کرتے ہیں ۔ تقلید شخصی چھوڑ کر ہر آدمی

تقلیدنا سبہ۔ قال الرسول یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن هجوًا
اور ومن لم یحکم بما انزل الله فاولئک هم الکافرون کا کیا جواب ہے۔

حکیم صاحب کو سلام علیکم۔ شوکت میرٹھ۔ ۱۱-۱۲-۳۶

الجواب۔ عنایت فرما وعلیکم السلام۔ الطاف نامہ صادر ہوا۔ آپ مخبر فرماتے ہیں
کہ مجھے حیرت ہے کہ آپ اور خود حضرت کیوں اہل قرآن کے مخالف ہیں یہ امر تو آپ کے دعویٰ کے
خلاف ہے۔ عنایت فرما مجھ کو آپ کی اس حیرت پر حیرت ہے اس لیے کہ اگر کوئی شخص مدعی بدعویٰ
اہل قرآن ہو کر خود قرآن مجید ہی کی تکذیب کرنے لگے تو اُسکی مخالفت کیونکر نہ کی جاوے گی
ہمارے دعویٰ کے دو جزو ہیں جو اس شعر کے دونوں مصرعوں میں مذکور ہیں

وَكُلُّ الْعِلْمِ فِي الْقُرْآنِ لَكِن تَقَاصُّ عَنْهُ أَهْلَامُ الرِّجَالِ

ہمارا دعویٰ یہ ہرگز نہیں ہے کہ احادیث صحیحہ متغلّفہ احکام اسلام جو قرون ثلاثہ سے لے کر
آج تک تقال میں آ رہے ہیں اور دو اوین سنت میں ثابت شدہ اور متغایہ میں وہ سب
باطل ہیں لغو ذ باللہ منہ جیسا کہ اہل قرآن کا قول باطل ہے۔ ہمارے نزدیک اکثر
احکام مدرجہ قرآن مجید محمل ہیں جن کے مبین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کما قال اللہ
تعالیٰ۔ وَاَنْزَلْنَا الْبَیِّنَاتِ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ الْبَیِّنَاتِ لِيَعْلَمُوهُ
یتفکرون + ۱۴ اس آیت میں باوجودیکہ قرآن مجید کو ما نزل الیہ ص فرمایا گیا یعنی لوگوں
کی طرف نازل کیا گیا ہے معہذا ارشاد ہوا کہ تمام قبائل عرب میں سے ایک تو ہی ایسا ذوالفضل
العظیم ہے جو نبی و مخصوص بانزال ذکر کیا گیا ہے کہ تو ان لوگوں کے لیے نبی طرف قرآن مجید آنا
را گیا ہے اس کے مجملات احکام کو اپنے قول اور فعل سے واضح اور بیان کر دیوے اور بعد یہ سوچو
بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ خود بھی ان احکام میں تدبر اور تفکر کرتے رہیں تاکہ

مرتبہ انتظام اور اجتہاد کا بسبب جامعیت قرآن کے تیری اُتہ میں قیامت تک جاری رہے
ہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ اہل لسان بھی جو ما نزل الیہ ص کے مصلحت ہیں وہ بھی باوجود
تدبر اور تفکر قرآنی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے سخت متعلق ہیں چہ جا بے غیر
اہل لسان کے لہذا ثابت ہوا کہ ایک تو قرآن مجید ہے جو ما نزل الیہ ص اور وہ مابین امتین

ہمارے پاس موجود ہے اور دوسری شے اس کا بیان نبی رسول نے اپنے قول یا فعل سے کیا ہو جس کے محتاج وہ تمام لوگ ہیں جن کی طرف قرآن مجید اُتارا گیا ہے باوجودیکہ اہل لسان ہیں۔

اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ بیان قرآن کا کیا ہے اور کہاں ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول یا فعل سے کیا ہو جو اب اس کا ظاہر ہے کہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن کے لیے وہی ہے جو دو واہین احادیث صحیحہ میں مدون ہو چکا ہے اور اگر وہ بیان موجود نہیں رہا یا بالکل مشکوک اور واجب الترمیم ہو گیا ہے تو پھر پیشین گوئی مندرجہ انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون + کہ صریح کیونکہ احکام مجملہ کا جب تک شارع علیہ السلام کی طرف سے بیان نہ ہووے تب تک ان احکام مجملہ پر کیونکہ عملدہ آمد ہو سکتا ہے یہ ہمارا قول صرف احکام شریعت اسلامیہ کی نسبت ہے جو از قسم فرائض واجبات اور مخیات کے ہیں خواہ عبادات ہوں یا معاملات نہ اسرار اور معارف قرآنی کی نسبت کیونکہ ان کے غیر محدود ہونیکا بیان آگے آویکا انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور یہ احکام مذکورہ شارع علیہ السلام پر ختم ہو چکے ہیں خواہ قرآن مجید میں مہل ہوں یا بعض احکام مفصل بھی ہوں۔ مگر معارف و اسرار قرآنی غیر محدود ہیں جو اولاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حکم والاخرۃ خیر لک من الاولی کے قیام فوقاً نازل ہوتے ہیں اور پھر مکمل افراہمت کو آپ کے واسطے سے تعلیم ہوتی رہتی ہے شعر

رگر استاورا نامے نہ دامن کو خواندم در دبستان محمد

ایضاً قال اللہ تعالیٰ لا تخشک بہ لسانک لتعجل بہ ان علینا جمیعہ وقرآنہ فاذا قراناہ فاتبع قرآنہ ثمران علینا بیانہ۔ یہ آیت نص صریح ہے اسباب میں کہ ایک تو قرآن ہے جو مجموعہ بین الفتنین ہے اور پڑھا جاتا ہے اور دوسری شے ایک اور ہے جس کا نام بیان قرآن ہے اور لفظ ثمر نے بھی تصریح کر دی کہ علاوہ قرآن کے ایک دوسری شے ہے جو بیان قرآن کہے اور یہی لفظ ثمر شریعہ اس طرف کہ بعد جمع ہونے قرآن کے کسی قدر مدت کے بعد بیان قرآن کا مدون ہوگا۔ اب استفسار ہے کہ بعد جمع قرآن کے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ہو خواہ قولی ہو یا فعلی اور جو مدون بھی ہو گیا ہو وہ کیا ہے اور کہاں ہے جواب اسکا جو بیان اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ وہی احادیث صحیحہ جو دو واہین حدیث میں مدون ہیں وہی ہر پیشین گوئی کو

بیان قرآن کا مدون ہونا ہے جو بیان قرآن کہے اور یہی لفظ ثمر شریعہ اس طرف کہ بعد جمع ہونے قرآن کے کسی قدر مدت کے بعد بیان قرآن کا مدون ہوگا۔ اب استفسار ہے کہ بعد جمع قرآن کے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ہو خواہ قولی ہو یا فعلی اور جو مدون بھی ہو گیا ہو وہ کیا ہے اور کہاں ہے جواب اسکا جو بیان اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ وہی احادیث صحیحہ جو دو واہین حدیث میں مدون ہیں وہی ہر پیشین گوئی کو

ثُمَّ ان عَلَيْنَا بَيَانَهُ لِكَيْ نَعُوذَ بِهِ مِنْ غُلُظِ هُوَ جَاوِزٌ لِي - مگر: وادین حدیث کے علاوہ اور کوئی شے آثار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم نہیں ہوتی جس کو قرآن کا بیان مانا جاوے اور پھر ہم مکرر کہتے ہیں کہ یہ بیان ہمارا صرف احکام اسلام کے بار میں ہے جس کا نزول شارع علیہ السلام پر ختم ہو چکا تھا کہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَامْتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا - اَيْضًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سُلْطَانٍ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَغَيْرِهِ وَغَيْرِهِ بَعْدَ وَاقَاتِ شَرِيفِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوئی حکم جدید خارج از قرآن یا تریگیا ماں باب اجتہاد و استنباط کا بشرائط معینہ بشرطیکہ مخالفت نصوص قرآن اور نصوص بیان قرآن کے نہ ہو قیامت تک جاری رہیگا مگر امر اراد و معارف قرآنی غیر محدود ہیں جو وقتاً فوقتاً مقررین الہی اور مجددین مطہرین امت پر نازل ہوئے اور ہوتے ہیں اور ہوتے رہیں گے کہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ اَنَّ مَانِ الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ وَ الْبَحْرُ مِدَادٌ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ اَبْحُرٍ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ اِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ ۝ یہاں پہنچ کر یہ مسئلہ کہ کلمات اللہ کی کیا مراد ہے اگر یہی قرآن مراد لیا جاوے تو ظاہر ہے کہ کلمات اللہ کا حکم اُس پر صادق نہیں آسکتا پس مراد کلمات اللہ سے وہی معارف و امور اقرقرآنی ہیں جو مقررین و مطہرین اور مجددین ربانی کو بعض اُن میں سے بذریعہ الہامات و مکالمات الہی کے دیے جاتے ہیں اَيْضًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادَ الْكَلِمَاتِ لَبَلَ لِنَفْسِ الْبَحْرِ قَبْلَ انْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّهِ وَلَوْ جُنُاْ بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝

الحمد للہ کہ اس قرن رابع عشر میں مہبط بعض ان کلمات کا حضرت محمد الوقت مسیح عود مہدی مسعود امام آخر الزمان اپنے وقت پر مبعوث ہو گیا جس کے دل اور فہم پر ہوں وہ سچے اور دیکھے

پھر آپ فرماتے ہیں کہ اب تک چاہیے کہ مفید اور مضمر تمام حدیثوں کو مانو۔ الجواب منفی ہے منہر کا تو یہاں پر کچھ اعتبار و لحاظ ہی نہیں ماں مدارج احادیث کے مختلف ہیں تمام احادیث ایک درجہ ثبوت پر نہیں ہیں کیا آپ نے کتب اصول حدیث پر نظر نہیں فرمائی خاکسار نے اکثر سال ایسے دیکھے ہیں جن میں بعض بیان اس بحث کا موجود ہے اور خود محدثین کے نزدیک ان اصول کی ضرورت

کوئی حدیث کسی درجہ پر ہے اور کوئی حدیث کسی درجہ پر مثلاً صحیح حسن ضعیف اور موضوع علیٰ ہذا القیاس۔ پس اسکی تفصیل ہمارے رسائل ایقان النعمین۔ شمس ایزد وغیرہ میں ملاحظہ فرمائی جاوے یہ چند سطور گنجائش اس تفصیل کی نہیں رکھتی ہیں ہم نے جس حدیث یا روایت کو دربارہ پیشین گوئی تسلیم نہیں کیا اسکو تو بموجب اصول محدثین کے ہی نہیں مانا ہاں جو حدیث مضاد قرآن ہو اسکے قبول کرنے سے بھی ہم معذور ہیں اس خاص مسئلہ کو بھی کتب اصول حدیث میں ملاحظہ فرمایا جاوے۔ اگر کوئی کہے کہ اسی گڑبڑ کے سبب تو ہم نے حدیث کو ترک کر کر قرآن کو اخذ کیا ہے تو جواب یہ ہے کہ خیر القرون مشہور دہا بالآخر میں یہ سب اختلافات فیصلہ پا چکے اور بموجب پیشین گوئی **ثُمَّ اَنْ عَلَيْنَا بَيَانُهُ** کے پتہ پر مراتب احادیث کے منقح ہو چکے اب کوئی گڑبڑی باقی نہیں رہی اور اسی قرن کے اکابر اس منقح کے رجال جنگی کوششوں اور سعیوں کے غیر اقوام بھی مداح ہیں **وَالْفَضْلُ مَا تُمْنُهُ** یہ الاعداد

پھر آپ فرماتے ہیں کہ اگر اہل قرآن یہ کہتے ہیں کہ صحیح حدیثیں وہی ہیں جن کا مآخذ قرآن ہے تو کیا گناہ کرتے ہیں **الجواب** دربارہ احکام جنتی صحیح حدیثیں قرون ثلاثہ سے لیکر اب تک نقال امت میں آگئی ہیں ان سب کا مآخذ قرآن ہی ہے اور اشدٰ القرآن میں ہی سے کچھ کچھ شعاعیں اُپنیر پڑی ہوئی ہیں اور وہ سب مبین قرآن مجید کی ہیں نہ مضاد قرآن مجید کے اہل قرآن کوئی ایسی حدیث صحیح مرفوع منقول احکام کے بارہ میں ہمارے رویہ و پیش کریں جو قرون ثلاثہ سے لیکر آج تک اُمت کے نقال میں ہو اور پھر وہ مضاد قرآن کے ہوں تب آپس نظر کی جاوے گی۔ اہل قرآن تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبین اور معلم قرآن ہو چکی تکذیب کر رہے ہیں اور پھر آپس علاوہ یہ کہ واسطے تحریف معنوی قرآن کے بڑے زور شور کے ساتھ مرتکب ہو رہے ہیں۔

پھر آپ نے دو آیتیں استدلالاً اہل قرآن کی طرف سے تحریر فرمائی ہیں **اول آیت** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا قرآنًا حُجُورًا** لہذا عرض ہے کہ یہ تو ہم ثابت کر چکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کے مبین ہیں بصیغہ اسم فاعل کسر یا کے ساتھ اور

قرآن مجید مُبْتَنّ ہے بصیغہ اسم مفعول فتح یلکے ساتھ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ سب سے پہلے اسم فاعل مضارع یا سغار نہیں ہوا کرتا ہے مَبْتَنّ اسم مفعول کے ساتھ کیونکہ مَبْتَنّ اور مَبْتَنّ میں صرف اجمال اور بیان کا فرق ہوا کرتا ہے اور اصل میں دونوں متحد ہوتے ہیں۔ اور قرآن مجید میں بعض احکام مجمل بالفرد میں چنانچہ اشاعۃ القرآن بھی ترجمہ آیات میں بہت سو محذوفات بغیر قرینہ اور مفردات ناجائزہ نکالتا چلا جاتا ہے اور تفسیر پر تفسیر چڑھتا ہے اگر بعض قرآن مجمل نہیں تو یہ حرکت لغو اسکی کیوں ہے پس جبکہ ان کے نزدیک سید العرب بھی قرآن مجید کے مبین نہ ہوسکے تو چکارا لوی کیونکر مبین ہو گیا۔ بعد اس گنداشت کے عرض ہے کہ جو آیت آپ نے مخیر فرمائی ہے وہ پوری آیت یوں ہے ویوم یعض الظالم علی ید یہ یقول بالیئنی اتخذت مع الرسول سبیلاً یا ویلتی لیئنی لہ اتخذ فلا ناخلیلاً لقد اصلنی عن الذکر بعد اذ جاءنی وکان الشیطان للانسان خذ وکلاً۔ وقال الرسول یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن هجوّاً + اس آیت میں مراد رسول سے قرآن نہیں ہو سکتا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اول تو بمقابلہ لہ اتخذ فلا ناخلیلاً کے فرمایا گیا ہے یا لیئنی اتخذت مع الرسول سبیلاً + دوسرے لفظ سبیل اس مراد کو ظاہر کرتا ہے کیونکہ سبیل رسول علمدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور وہ وہی ہے جو مبین قرآن مجید کا ہے کیونکہ اگر آیت میں سبیل رسول بھی مذکور فرمایا گیا ہے اور قرآن کا ذکر بھی موجود ہے اور جبکہ سبیل رسول کو ہم رواہین حدیث میں بے نسبت قرآن مجید زیادہ تفصیل کے ساتھ مدون پاتے ہیں جسکو مجمل کا بیان کہا جاسکتا ہے عیاں ترجمہ بیان۔ پھر اہل قرآن کیونکر کہہ سکتا ہے کہ سبیل رسول جو مبین قرآن ہے دنیا میں موجود نہیں ہے بلکہ ہمنو یہ کہتے ہیں کہ سبیل معصوب علیہم او منالین کا بھی مثل ابو جہل و ابو لہب وغیرہ کا سبیل بھی ہے جسے اجتہاد کے دیو کا بھائی ہوا چوں کہ ہر رکعت نماز میں اسکی تفصیل بھی ایک زیادتی کے ساتھ بے نسبت قرآن کے رواہین حدیث میں موجود ہے اللہم اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غنی المعصوب علیہم و لا الضالّین + امین + پھر باوجود اسکے دو شیوں سے

ایک شومرا دلینا ادا کر تو خلاف عقل و نقل ہے دوم اتنا سیس خیر من التا کد مسئلہ
 مسلم ہے پس اس آیت میں بھی مبین اور مبین دونوں کا ذکر فرمایا گیا ہے پس جو شخص کہ
 رسول پر نہ چلے گا وہ بھی ظالم ہوا اور شیطان نے اُس کو خدا لان کے گڑھے میں ڈال دیا اور
 جس شخص نے قرآن کو چھوڑا اُس نے بھی قرآن کے ساتھ عداوت کی خلاصہ یہ کہ چونکہ مبین اور
 مبین ایک قسم کا اختراع ہوتا ہے لہذا ایک کے ترک ہی دوسرے کا ترک لازم آجائے گا
 پس یہ آیت بھی دعویٰ باطل اہل قرآن کو رد کر رہی ہے اور ہمارے دعو کو ثابت و ہولناک
 دوسری آیت آپ نے یہ بھی شہین علیہ السلام بحکمہما انزل اللہ فاولئک ہم
 الکفرون + اے عنایت فرمایا آیت بھی اہل قرآن کے دعوے کو باطل کر رہی ہے کیونکہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ما انزل اللہ میں داخل ہیں کما قال اللہ تعالیٰ قَدْ
 انزل اللہ الیک ذکرا رسولا یتلو علیکم آیات اللہ مبہنات لیخرج الذین
 امنوا و عملوا الصالحات من الظلمات الی النور ۲۱ یہاں پر ذکر اور رسول سے مراد
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں بقرینہ صفت یتلو علیکم آیات اللہ کے کیونکہ قرآن
 مجید میں جا بجا صفت تلاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہی بیان فرمائی گئی ہے پھر
 اس آیت میں مراد رسول سے قرآن مجید کیونکہ ذکر کر سکتے ہیں جبکہ تمام قرآن مجید میں صنفہ
 یتلو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لیے ارشاد فرمائی گئی ہے کما قال اللہ تعالیٰ
 هو الذی بعث فی الاممیین رسولا منهم یتلو علیہم آیاتہ و یزکیہم و
 یعلمہم الکتاب و الحکمۃ و ان کانوا من قبل لقی ضلال مبین ۲۲
 اس آیت میں بعض صریح ثابت ہے کہ تلاوت کتاب کے علاوہ تعلیم کتاب کی بھی اہل لسان
 کے لیے ضروری ہے اور نفس تلاوت سے تعلیم میں کچھ نہ کچھ زیادت کا ہونا ضروری ہے
 ورنہ پھر اہل لسان کے لیے تعلیم کے کیا منہ اور اس پر علاوہ تعلیم حکمت کتاب کی اہل لسان
 کے لیے بھی ضروری ہے چہ جائے غیر اہل لسان کے اگرچہ ان سب زیادات بیانہ کا ماخذ
 کتاب ہی ہے لا غیر مگر اہل لسان بھی اُس کے فہم میں محتاج ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 یا اُس کے نائب کے بیان کے۔ اور اگر سوائے تلاوت کتاب کے یہ اہل لسان محتاج اُس کے نہ تھے

تو پھر یہ اوصاف ثلاثہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے قرآن مجید میں بار بار کیوں
مذکور فرمائے گئے اور پھر غور کر کے کا مقام ہے کہ قرآن مجید کس کے لبوں سے نکلا ہے
جس کے جوارح اور اعضا سے بیان قرآن قولاً یا فعلاً صادر ہوا اور جسکو اَنْتَ لَعَلَّیْ خَلَقْتَ
عَظِیْمَہِ قرآن کریم میں فرمایا۔ شعر گرچہ قرآن از لب پنبی است + ہر کہ گوید حق نہ گفت
او کا فرست + پس جبکہ اہل سان بھی بیان رسول کریم کے محتج ہوئے تو غیر اہل سان
کیونکر محتج نہ ہووینگے پس ان تمام آیات میں بالضرور مراد رسول سے آنحضرت ہیں نہ قرآن مجید
یہ بھلا اللہ تعالیٰ آنحضرت کو اُسوہ بھی فرماتا ہے کما قال اللہ تعالیٰ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ
اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرِجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا یعنی
مختارے لیے یعنی اُن لوگوں کے لیے جو اللہ اور روز آخرت سے ڈر کر اُمید رکھتے ہیں اور
اللہ کا ذکر کثرت سے کرتے ہیں۔ پیروی کیلئے رسول اللہ ایک عمدہ نمونہ ہیں اور اسی لیے بطور
عموم کے بتا کیدا شاد ہے وَمَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
ان آیات سے بھی ثابت ہے کہ قرآن کے اتباع میں ایک نمونہ کی ضرورت ہے جسکا اتباع کر کر قرآن کی
پیروی کیجاوے اور رسول کریم کے بیان قولی اور فعلی کو اخذ کیا جاوے اور عمدہ نمونہ تو آنحضرت ہی
لا غیر۔ اب چونکہ آنحضرت کے تمام معاملات اور عبادات بطور رسول کے بالتفصیل قرآن میں موعود ہیں
ہیں تو وہی تفصیل حکم اس آیت کے ہمکو ضرورت پڑی کہ عبادات اور معاملات میں آنحضرت کے ایسے آثار
و سوانح تلاقی کریں جو تفصیل احکام قرآنی کی نسبت زمانہ بعثت میں آپ کے فرمائی ہوں یا کیے ہوئے
وہ بیان قرآن ہو سکتے ہوں لیکن اس تمام زمانہ بعثت کے اقوال یا افعال آنحضرت کے بجز وادین
احادیث کے اور کسی جگہ پر ہم موجود نہیں پاتے لہذا ہمکو وادین حدیث میں آپ کے اکثر اقوال و افعال
اخذ کرنے حسب منوال و اصول علم حدیث کو ضروری ہوئے ورنہ ہمیں اس آیت کریمہ کی بعد قرآن مجید
کلام کے کیونکر ہو سکتی ہے۔

آپ یہ بھی لکھتے ہیں کہ تقلید شخصی چھوڑ کر نہارونکی تقلید امنامستہم۔ عنایت فرما ہمتیہ تقلید
شخصی کے قائل ہیں نہ ہارونکی تقلید کے یہ جملہ آپکا ہماری نسبت محض خلاف واقع ہے ہمتیہ تقلید
شخصی کرتے ہیں اور نہ تقلید نہارونکی کیونکہ تقلید کی تفریق ہم کیلادیں شرعی کیسے قول کو مان لینا

کی ہو جس نے تعالٰی سے قوت نہ پائی ہو اگرچہ صحیح بھی ہو تب بھی وہ البتہ صرف مفید لُحْن ہی ہے اسلئے
ایسی حدیث کیلئے ہوتے علاوہ دیگر شرائط کے اُسکے قبول کرنیکے لیے یہ شرط ضروری کی ہے کہ مخالف قرآن
کے بھی نہ ہو در صورت مخالفت کے ہم اُسکو قبول نہ کریں گے کیونکہ ایسی حدیث صحابہ کے تعالٰی میں نہیں
آئی جس کے مضمون کی شہرت صحابہ میں ہو گئی ہو۔

اس تحریر سے آپ اور ناظرین پر واضح ہو گیا ہو گا کہ اہل قرآن اور جماعت احمدیہ میں وہ
بارہ قبول سنت نبویہ فرق زمین و آسمان کا ہے ۴۰ یہیں تفاوت رہ از کجاست تا کجا۔

اور ہمارے نزدیک کوئی حدیث صحیح مرفوع متصل متعلق احکام ایسی نہیں جسکو اشعۃ القرآن سے
روشنی نہ پہنچ سکی ہو کیونکہ احادیث متعلقہ احکام میں قرآن ہی مخالفت قرآن نہیں اسی لبو اللہ تعالٰی
نے فرمایا ہے من یطع الرسول فقد اطاع اللہ ومن تولیٰ فمّا ارسلناک علیہم حفیظاً
یا ہم ان الہامات کا اقتدار کرتے ہیں جسکے لیے شہادۃ اللہ حسب الحکم کفر باللہ شہیداً
کے واقع ہو گئی ہے۔ ۴۱ آسمان بار و نساں الوقت میگوید زمیں ۴۲ ایں دو شاہد از بچے

تصدیق من استادہ اند ۴۳ لہذا ان الہامات سے انکار کرنا کفر باللہ شہیداً کی تکذیب کہی ہے
اور یہ الہامات بھی درجہ یقین کو پہنچ گئے ہیں۔ اگر کوئی کہے کہ جب تمہارے نزدیک باب اجتہاد

و استنباط کا بھی قیامت تک جاری ہے تو پھر اہل قرآن نے کیا تصور کیا ہے کہ مسائل نماز و روزہ
وغیرہ کے صرف قرآن سے ہی استنباط کرتے ہیں پھر ان کے مسائل مستنبطہ کو جو قرآن مجید سے ہی نکالے

گئے ہیں تم کیوں نہیں ملتے تو جواب اسکا ہے کہ چونکہ سنت رسول مبین قرآن کی سب سے زیادہ افضل
حسن ثابت ہو چکی بسبب آنحضرتؐ کے شارع ہونیکے اسلئے اجتہاد و استنباط کیلئے علم سنت رسول کا بھی شرائط اجتہاد

میں سے ایک بڑی شرط ہی تاکہ ایسا اجتہاد نصوح شارع کے مخالف نہ ہو جاوے گا قال اللہ و اذا جاءہم احرم
الامن و الخوف اذ اعوا بہ و لورودہ الی الرسول الی اولی الامر منہم یعلم الذین یستنبطونہ

منہم و لو افضل اللہ و رحمۃ لا اتبعتم الشیطان الاقلی لا منکم اس آیت کی بعض صریح تائید کہ اہل
لسان مجتہدین اور مستنبین کیلئے بھی ضروری ہو کہ انہی استنباط میں جموع کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

میں اور بعد ان کے رسول کی طرف یا ایسے اولی الامر کی طرف جو رسولؐ کی حکیم کا نائب ہو سب صفات
اربعہ رسول میں یعنی صفات ثلثہ اولی الامر کیلئے کتاب تعلیم حکمت کتاب تزکیہ کے ساتھ موصوفہ اور رد الی الرسول

و اولی الامر کی صورت میں تو فضل امہ اور اسکی رحمت بھی شامل حال ہے ورنہ جو حکم قرآنی ہے پھر اتباع مطاع
 دینے مجتہد کے حصے میں بالضرورت ہر حکم ہے۔ الحمد للہ کہ اس قرن میں ایسا نائب رسول جو صفات اربعہ
 مذکورہ کیفیتاً مستصف ہو وہ مبعوث ہو گیا ہے جسکا ثبوت نصوص قرآنی و احادیث صحیحہ اور اقوال علماء ربانی و کثرت
 صلحی و رحانی اور تائیدات الہی و صدق الہامات پیشین گوئی وغیرہ و ایسا ثابت ہو چکا ہے کہ قد نبین الرشید من
 کا مصداق ہے جسکی آنکھیں اور کان ہوں وہ دیکھو اور سنے اور جسکا قلب سلیم ہو وہ سمجھو۔ اہل قرآن جو اطاعت رسول کو معنی
 اطاعت اس کے اپنی غلط فہمی سے کہتا ہے وہ حکم آیت میں اطاع الرسول فقہ اطاع اللہ کے محض باطل ہے اور سلیمان اگر بعض
 معتزلت ہیں رسول پریم کو کوئی خطا واقع ہوتی ہو مگر چونکہ بوقت نزول شریعت سلامیہ آنحضرت کو مخاطب ہے اس پر
 فرمایا گیا تھا اے میں اطاعت کرنا حکم باذن اسدنی نہیں ہوتا تو اے میں اتباع بھی واجب نہیں کیونکہ یہ مطاع نہیں ہے
 باذن اس کی موجود ہے کما قال اللہ و ما ارسلنا من قبلك من رسول الا یطاع باذنی اللہ پس آیت میں قید
 اس کی موجود ہے لہذا صرف اس خطا احتیاج میں ہے رسول کو اس کی طرف سے خبردار کیا گیا یہ مطاع ہو گیا استثناء کر ہی ہو گئی
 تمام مسائل دینیہ میں اسطاع مطلق ہے جیسا کہ آیات بیان مذکورہ اور غیر مذکورہ و ثابت ہے ورنہ تمام آیات
 بیانات کی تکذیب لازم آوے گی والا لازم باطل فالملزوم مثلاً۔ والسلام علی من اتبع الهدی کتبہ محمد احسن

تکذیب کی تائید
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی اتباع

ایک صاحب نے کہا کہ اس آیت میں اطاعت رسول کا معنی اطاعت اللہ ہے

اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اطاعت رسول کا معنی اطاعت اللہ ہے

اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اطاعت رسول کا معنی اطاعت اللہ ہے

اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اطاعت رسول کا معنی اطاعت اللہ ہے

قصیدہ پر خوردار محمد اسمعیل غلام کبریا متخلص بعیش سلمہ اللہ تعالیٰ

غلام احمد نہیں تائید نہ روی محمد ہے
 تو یہ کہہ کر نہ آئینہ عرفان میں ہے
 اتنا ہی شہ پارہم اگر توست ایماں کو
 ترک عجز تو صد ہر گئی کیا کوئی ہے
 وہ دانہ ہو کہ ہر کناحد کو تو نے پایا
 اگرچہ پتھر ہو اپنا تو تو ہی ایک مقصد ہے
 سلامی کیلئے آئے ہر رخ کیوں تیری
 جلتی ہو ہمارا خانہ دل رنگ مشہد ہے
 حکیم نور دین جو فلسفہ قرآن میں کیا ہے
 معارف و اہل کلام میں جو دشوار ہے

غلام احمد نہیں تائید نہ روی محمد ہے
 غلام احمد اگر تو تو کیوں افضل ہو
 تو ہی وہ فارسی النسل ہے نور محمد ہے
 نہیں ہو دیکھی ہو تجھ کو خرافات خد کی ہے
 ہو عقل کل ترک اور اس کی بھی کیا کوئی ہے
 ہر طبعی ہر سبب بنی صفت تیرے خط کا ہے کجا
 کہ حسن آباد میر کا روی ہو جھٹلاتا ہے
 پڑی ہیں کس کو کبھی صفا جو ہر تر و در
 ہو لای قد ختم ہو آگ اک خط رو کا
 وہ فاضل مولوی سید احسن امروہی

نشاہت ہاں ساوی سیر وں ہاں کے شاہد ہے
 کہ بقیہ فیض پر خوردار صیغہ اسم محمد ہے
 مسیحائی ہی اپنے نیکوں سر کر جلا ہے
 ہاؤ کوہ کوہ کو دم میں رہو رہاؤ و دیر ہے
 تو ہی ہدی تو ہی ماری تو ہی عیسیٰ تو ہی ہے
 کہ جو نقطہ ہے میر شمع کار رنگ زمر ہے
 تری دوسری لکھوں گز تو ہی قتل موتی
 میں نہ نہ فیاض فضل حق کی اپنی لیا ہے
 معانی و بریاں میں مولوی عبد الکریم ہے
 کہ جسکے نام کو بھی کا پناہ رکب قرآن ہے